

观无量寿佛经疏妙宗钞 科判

天台智者大师 说 宋四明沙门知礼 述 （东林文库版）

释道净 整理 20240805 2 稿 微信 qq 973451196 禁止商用篡改 法律责任必究

表 a: (1 表) 总表

科判排序: 十天干、十二地支、壹贰叁 （底稿科判有问题）

卷数	总科判	科判	科文
卷一	b-1 (1 表)	表 0-1 (1 表)	表 1-1~12 (12 表)
卷二	b-1 (1 表)	表 0-2 (1 表)	表 2-1~10 (10 表)
卷三	b-1 (1 表)	表 0-3-1~3 (3 表)	表 3-1~16 (16 表)
卷四	b-1~2 (2 表)	表 0-4-1~3 (3 表)	表 4-1~17 (17 表)
卷五	b-2 (1 表)	表 0-5 (1 表)	表 5-1~8 (8 表)
卷六	b-2~3 (2 表)	表 0-6-1~3 (3 表)	表 6-1~20 (20 表)
附录	b-4 (1 表)	表 0-7 (1 表)	表 7-1~3 (3 表)

表 b-1: (4 表) 总科判【卷一~四】

科判													
初释序分三【卷一】				甲初、叙经观意分二（1-1~5）（表字省略 下同）									
				甲二、叙经宗体（1-6）									
				甲三、叙经题目分二（1-6）									
释文分二	次入文分二	甲初、取义释题分二	乙初、标列（1-7）										
			乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	戊二、就广置通释别也分四	己初、释佛字分二	庚初、正约佛名示六即分二	辛初、翻名标示（1-10）				
									壬初、理即分三（1-11~12）				
									壬二、名字即分二（1-12）				
									壬三、观行即分二【卷二】（2-1~2）				
									壬四、相似即分二（2-2~3）				
									壬五、分证即分三（2-3~4）				
									壬六、究竟即分二（2-4）				
									庚二、以例诸号明难说（2-5）				
									己二、释说字分二（2-5）				
									己三、释观字，即所说也分二（2-6~8）				
									己四、释无量寿分二（2-8~10）				
									丙二、辩体分三【卷三】（3-1~2）				
									丙三、明宗分二（3-3~7）				
									丙四、论用分二（3-7）				
									丙五、判教相分二（3-8）				
									甲二、随经显义分二	乙初、总别科判（3-8）			
			乙二、随科解释分三	丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二	戊二、随文释义分六	戊初、标指六句（3-9）			己初、标信；乃至六、同闻（3-9）			
										己二、异外道分二（3-9）			
										己三、辩息诤分二（3-10）			
							己四、明化主分三（3-10）						
							己五、论住处分二（3-11）						
							己六、列同闻分二（3-12~13）						
	丁二、发起序分三	戊初、对辩不同分二（3-13）											
		戊二、总科略释分二（3-13）											
		戊三、随解分二					己二、欲害母分二	庚初、分科（3-15）		己初、正明杀父分二（3-14~15）			
										庚二、随释分四	辛初、为子幽闭分三（3-15）		
											辛二、因禁请佛分二	壬初、分科（3-16）	癸初、请人（3-16）
											辛三、因请往赴分二（4-1）		
										辛四、伤叹请法分二（4-2）			

表 b-2: (4 表) 总科判【卷四~六】

释文分二次入文分二甲二、随经显义分二乙二、随科解释分三丙二、正说分分二	丁初、泛科悬解分二（4-2）															
	戊初、总别分科（4-2）															
	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	庚初、酬前生处分二（4-3）													
			己初、酬二问分二	辛初、总别5科（4-3）												
				庚二、酬前净业分二	壬初、三种净业答思惟分三（4-3~4）											
					辛二、随科解释分二	癸初、分科（4-5）										
						壬二、十六妙观答正受分二	子初、明韦提见土之由（4-5）									
							癸二、随释分二	丑初、请（4-6）								
								子二、为未来请见土之法分二	寅初、列观分科分二		卯初、列观（4-6）					
											卯二、分科（4-7）					
									丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	辰初、日观分二（4-7~8）	
															辰二、水观分二（4-9）	
															辰三、地观分二（4-10）	
															辰四、树观分二（4-10~11）	
															辰五、池观分二（4-12）	
															辰六、总观分二（4-12）	
									卯初、六观观依报分六	辰初、分科（4-13）						
	巳初、敕听许说（4-13）															
		巳二、佛现身相（4-13）														
		巳三、为未来请（4-13）														
	未初、第七华座观分二（4-13~14）															
		未二、第八佛菩萨像观分二（4-14~17）														
		未三、第九佛身观分二	申二、随释分五	申初、分科【卷五】（5-1）												
				酉初、明结上（5-1）												
				酉二、正观佛身分三（5-1~2）												
				酉三、正观佛心分三（5-2~3）												
				酉四、举利劝修，子科分三（5-4）												
酉五、显观邪正【卷六】（5-5~8）（6-1）																
未四、第十观音观分二（6-2~3）																
未五、第十一势至观分二（6-3~4）																
未六、第十二普往生观分二（6-4~5）																

表 b-3: (4 表) 总科判【卷六】

释文分二 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二	丙二、正说分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰初、立观所由（6-6）																
												辰二、释会经论分二（6-6~7）																
												辰三、依品定位分二 6-7~9）																
												辰四、随文解释分四	巳初、第十四上品生观分三	午初、上品上生分二（6-9~10）														
														午二、上品中生分二（6-11）														
														午三、上品下生分二（6-12）														
													巳二、第十五中品生观分三	午初、中品上生分二（6-13~14）														
														午二、中品中生分二（6-15）														
														午三、中品下生分二（6-15）														
													巳三、第十六下品生观分三	午初、下品上生分二（6-16）														
														午二、下品中生分二（6-16~17）														
														午三、下品下生分二（6-17）														
												己四、明利益分二（6-18）																
												丁初、总别分科（6-18）											己初、列名教持分二（6-18）					
																							己二、举益劝修分三（6-19）					
												丙三、流通分二											丁二、随科解释。 今经两处流通观道分二		戊初、于王宫佛自嘱劝分四		己三、结名付嘱（6-19）	
																											己四、众闻欢喜（6-19）	
																											戊次、回灵鹫阿难备述分二（6-20）	

表 b-4: (4 表) 总科判【附：观经融心解(并序) (3 表)】

附：观经融心解(并序) (7-1~3)

表 0-1：（1 表）科判【卷一（12 表）】

科判														
初释序分三	甲初、叙经观意分二【卷一】	乙初、正明观行分二	丙初、叙意分二	丁初、对垢立净分二	戊初、法分二	己初、明二报苦乐（1-2）（表字省略 下同）								
						己二、明二因心行（1-3）								
						戊二、喻（1-3）								
				丁二、就净示修（1-3）										
			丙二、示文分二(1-4)	丁初、示教兴分二					戊初、明兴由					
									戊二、明现土					
				丁二、示观相分二	戊初、总标									
					戊二、别示分三	己初、示依报								
						己二、示正报								
			己三、示三辈观											
			乙二、结叹观行（1-5）											
			甲二、叙经宗体（1-6）											
甲三、叙经题目分二（1-6）								乙初、别题						
								乙二、通题						
释文分二	甲初、取义释题分二	乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	乙初、标列（1-7）									
					丁初、标（1-7）									
					戊初、对通略示分二	己初、就三处论通别分三	庚初、约一化分二	辛初、释分二	壬初、示诸题具通别（1-7）					
									壬二、明通别有三种分三	癸初、明教通别分二（1-7）		子初、正明一化		
										癸二、行通别（1-8）		子二、别指此经		
									癸三、理通别（1-8）					
									辛二、结（1-8）					
							庚二、约一题（1-8）							
							庚三、约一字分二（1-9）				辛初、就说字兼含释			
											辛二、就诸字互具释			
							己二、约一字以校量分三（1-9）				庚初、正校量			
											庚二、引经证			
											庚三、结今得			
							戊二、就别广明，置通释别也分四	己初、释佛字分二	庚初、正约佛名示六即分二	辛初、翻名标示（1-10）				
										辛二、就觉广明分六	壬初、理即分三	癸初、引诸经示即（1-11）		
					癸二、就本觉明佛分二（1-12）							子初、正示		
					子二、遮情									
					壬二、名字即分二（1-12）					癸三、对四事辩理（1-12）				
					癸初、带喻示名字分二					子初、不闻之失				
					癸二、引人明即佛					子二、闻名之得				

表 0-2: (1 表) 科判【卷二 (10 表)】

释文分二 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四	己初、释佛字分二	庚初、正约佛名示六即分二	辛二、就觉广明分六	壬三、观行即分二 【卷二】	癸初、示观行分二	子初、观妙色即真法，以大小相皆悉周徧，故此色身即是真法分二（2-1）	丑初、约一佛分二	寅初、示始习即心观相			
											寅二、明观成称性周徧			
										丑二、等诸佛分二	寅初、约一佛等诸佛			
											寅二、明诸佛同三法			
								子二、念三身以结示（2-2）						
								癸二、明即佛（2-2）						
							壬四、相似即分二	癸初、标释分二（2-2）		子初、约三身明即佛				
								癸二、劝证分二（2-3）		子二、约四喻明相似				
										子初、约事劝				
										子二、引文证				
							壬五、分证即分三	癸初、约发心明即佛分二		子初、约三法明发（2-3）				
								癸二、约被物明佛用分二（2-4）		子二、约三身明佛（2-4）				
								癸三、况后位（2-4）		子初、总示三轮				
						壬六、究竟即分二（2-4）			子二、别示十界					
						癸初、据位直明								
						癸二、约喻称叹								
						庚二、以例诸号明难说（2-5）								
				己二、释说字分二（2-5）				庚初、牒释						
								庚二、示相分二		辛初、明所说法相				
										辛二、明能说善巧分二	壬初、于一法一门明四悉			
								壬二、例诸法诸门示四悉						
				己三、释观字，即所说也分二	庚二、据教双释分二	庚初、牒释双标（2-6）								
						辛初、次第三观分二（2-6）		壬初、列名指经		壬二、释相结果分三		癸初、空观		
												癸二、假观		
												癸三、中观		
						辛二、一心三观分三	壬初、依《智论》释分二（2-7）		癸初、释相分二		子初、约法释			
											子二、引类释			
							癸二、结果							
						壬二、引《中论》证（2-7）								
						壬三、约妙结示（2-8）								
						己四、释无量寿分二	庚二、从真出俗分二	辛二、随世俱立分二	壬二、释三身三义分二	癸初、约义分别分三	庚初、牒名从梵（2-8）			
				辛初、约本无三（2-8）										
				壬初、列三身各三（2-8）										
				子初、法身分二	丑初、别释分三（2-8）						寅初、身			
											寅二、寿			
											寅三、量			
				丑二、总示（2-9）										
				子二、报身分二（2-9）							丑初、称法有报分二		寅初、引经	
											丑二、于报立三，即身、寿、量也分三		寅二、释相	
寅初、身														
		寅二、明寿												
		寅三、明量												
子三、应身分三	丑初、明应物有三（2-9）													
	丑二、明依二有应（2-9）													
	丑三、明应徧三土分二（2-10）		寅初、双明报应											
		寅二、单示应身分二		卯初、明有量二义										
		卯二、结应佛皆然												
癸二、据理融即（2-10）														

表 0-3-1：（3 表）科判【卷三（16 表）】

释文分二 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙二、辨体分三 【卷三】		丁初、牒起略示（3-1）				
			丁二、正释主质分四（3-1）		戊初、据二文定体		
					戊二、为四章所归		
					戊三、约二喻显尊		
					戊四、以一印结示		
			丁三、具明体德分三（3-2）		戊初、约礼义明法身		
					戊次、约底义明般若		
					戊三、约达义明解脱		
	丙三、明宗分二 丁二、随释分二	丁初、标列（3-3）					
		戊初、简示宗体，以其宗体一异之相，人多惑之，故须简示分二（3-3）	己初、简分二	庚初、简宗体一分二	辛初、牒言略斥分二		
					辛二、据义广破分三	壬初、约义破	
				庚二、简宗体异分二		壬二、立喻破	
						壬三、举过结	
				辛初、牒言破			
		辛二、举过结					
		己二、示					
		戊二、就体明宗分三	己二、约土广明分三	己初、依经直示（3-4）			
				庚初、列四土（3-4）	庚二、立净秽（3-4）		
					庚三、释名相分四	辛初、释同居（3-5）	
						辛二、释有余分三（3-5）	壬初、约修断释名
				壬二、据经论释相			
				壬三、明利钝净秽			
				辛三、释实报分三（3-6）		壬初、约因果释名	
						壬二、依经论释相	
					壬三、明渐顿净秽		
				辛四、释寂光分三（3-6）	壬初、克体立名		
					壬二、约能居示相		
壬三、明分满净秽							
己三、据义结示（3-7）							
丙四、论用分二（3-7）		丁初、标名略示					
		丁二、约义广释分二	戊初、约善恶具明				
			戊二、就灭恶偏释分二	己初、无恶不除			
		己二、从重别显					
丙五、判教相分二（3-8）		丁初、正判所说教分三	戊初、约五时判分二				
			己初、明教部				
			己二、明广略				
			戊二、约二藏判				
		戊三、约渐顿判					
		丁二、傍拣能说人					

表 0-3-2: (3 表) 科判【卷三 (16 表)】

释文分二 次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二	乙初、总别科判（3-8）											
					戊初、标指六句（3-9）											
					己初、标信；乃至六、同闻（3-9）	己二、异外道分二（3-9）										
						庚初、正释					辛初、立难					
											庚二、料拣分二		辛次、通难		壬初、直通	
													分二		壬二、举譬	
						己三、辩息诤分二（3-10）					庚初、示论释分二			辛初、释一		
														辛次、释时		
						己四、明化主分三（3-10）					庚二、明今意					
											庚初、约异名释					
											庚二、约三觉释					
										庚三、约超因释						
					己五、论住处分二（3-11）	庚初、释住分二			辛初、会在同住							
									辛二、约论释住分二				壬初、标列			
													壬二、解释			
						庚二、释处分二	辛初、各释城山分二	壬初、释城分二		癸初、翻梵名						
										癸二、解释分三		子初、约诸王治化释				
								子二、约移居免火释								
								子三、约畏罪得处释								
								壬二、释山分二	癸初、翻名							
									癸二、解释分三		子初、约圣灵依就释					
子二、约山形似鸢释																
子三、约鸢鸟栖隐释																
辛二、总示法应																
己六、列同闻分二	庚初、标科辨次															
	庚二、依次解释分二	辛初、声闻众分二	壬二、随文解释分二	壬初、分科示略												
				癸初、标位分四(3-12)	子初、释与											
					子二、释大											
					子三、释比丘分二	丑初、标列六义										
						丑二、随要释三分三		寅初、乞士								
								寅二、怖魔								
					寅三、破恶											
					子四、释众分三				丑初、释通名							
									丑二、释别相							
									丑三、明去取							
					癸二、列数分二(3-13)	子初、标人合数分二				丑初、合一千						
								丑二、合二百五十								
				子二、常随所以												
辛二、菩萨众分二（3-13）					壬初、科四文											
					壬二、释二义分二				癸初、释位							
									癸二、翻名							

表 0-3-3: (3 表) 科判【卷三 (16 表)】

释文分二 次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙初、序分分二	丁二、发起序分三	戊三、随科解经分二	戊初、对辩不同分二（3-13）				己初、泛举差别					
										己二、正显今经分二		庚初、正显			
												庚二、释疑			
						戊二、总科略释分二（3-13）				己初、分科					
										己二、释分二	庚初、问答释疑分二		辛初、问		
													辛二、答		
						庚二、预翻名字									
								庚初、分科（3-14）							
						己初、正明杀父分二	庚二、随释分四	辛初、为子幽禁分二（3-14）	壬初、随释经文分二	癸初、师资现事分二	子初、释时处标人				
											子二、明顺友造逆，疏释分五	丑初、释恶友名族			
												丑二、释恶友谋术分二	寅初、从人学术		
													寅二、诱人同谋		
												丑三、明恶友言教			
												丑四、明太子造逆			
											丑五、明恶友造逆				
											癸二、父子前因				
											壬二、总结权化				
											辛二、夫人奉食（3-15）				
										辛三、圣为说法分二(3-15)		壬初、释目连授戒分二		癸初、释疾至	
												癸二、释戒相			
壬二、释楼那说法															
辛四、法食延寿（3-15）															
己二、明欲害母分二	庚二、随释分四	庚初、分科（3-15）													
		辛初、为子幽闭分三（3-15）	壬初、欲害母分三	癸初、王问在不											
				癸二、以事实答											
				癸三、王闻瞋怒分二	子初、消经文										
			子二、释妨难												
			壬二、二臣谏分三		癸初、释劝辞										
					癸二、释劝相										
					癸三、明从劝										
			壬三、敕幽闭												
			辛二、因禁请佛分二		壬初、分科（3-16）										
壬二、随释分二		癸初、请人（3-16）													

表 0-4-1：（3 表）科判【卷四（17 表）】

释文分二次入文分二甲二、随经显义分二乙二、随科解释分三	丙初、序分分二	丁二、发起序分三	戊三、随科解经分二	己二、明欲害母分二	庚二、随释分四	辛二、因禁请佛分二		壬二、随释分二		癸二、请式【卷四】(4-1)			
						辛三、因请往赴分二(4-1)	壬初、分科						
							壬二、随释分五	癸一、神通分二	子初、消文				
									子二、释妨分二	丑初、出妨			
										丑二、答			
								癸二、色身					
								癸三、坐座					
								癸四、眷属					
								癸五、雨华					
							辛四、伤叹请法分二(4-2)	壬初、分科					
								壬二、随释分二	癸初、请其生处分二		子初、供养问往生因		
						子二、正问生处							
						癸二、请往生因							
						丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、三种净业答思惟分三	丁初、泛科悬解分二(4-2)	
				戊二、解初文									
戊初、总别分科(4-2)													
庚初、酬前生处分二(4-3)	辛初、答其生处分三				壬初、放光普示								
					壬二、示土差别								
					壬三、的示生处								
辛二、见土更请因													
辛初、总别分科(4-3)													
辛二、随科解释分二	壬初、三种净业答思惟分三	癸初、正明净业分三	子初、光照频婆得道分二(4-3)	丑初、释微笑分二	寅初、问								
					寅二、答分二							卯初、答放光	
			卯二、答微笑										
丑二、释阿那含													
子二、举果劝修因分二(4-4)				丑初、问									
				丑二、答									
子三、正示往生因分二(4-4)	丑初、正示分三	寅初、共凡夫业											
		寅二、共二乘业											
		寅三、大乘不共业											
丑二、结叹													
癸二、叹其所问(4-4)													
癸三、略付阿难(4-5)													

表 0-4-2: (3 表) 科判【卷四 (17 表)】

释文分二 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二 丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸初、分科（4-5）																							
				子初、明韦提见土之由（4-5）																							
				子二、为未来请见土之法分二	癸二、随释分二	丑初、请（4-6）																					
						寅二、随科解释分三	卯初、六观观依报分六	寅初、列观分科分二					卯初、列观（4-6）														
													卯二、分科（4-7）														
								辰初、日观分二	巳二、随文解释分二	巳初、立意分科（4-7）					午初、总劝修观（4-7）												
																				午二、正明日观分三	未初、举所观境（4-7）						
										未二、正教观察分二	申初、除疑（4-7~8）																
											申二、灭障（4-8）																
										未三、结（4-8）																	
										辰二、水观分二（4-9）					巳初、分科												
																				巳二、随释分三							
																									午初、举所观境		
										午二、正明起观																	
										午三、结																	
								辰三、地观分二（4-10）					巳初、分科														
																		巳二、随释分四									
																							午初、渐想观				
																							午二、实观				
								午三、明利益																			
午四、显邪正																											
辰四、树观分二								巳初、分科（4-10）																			
					巳二、随释分三																						
													午初、结前生后（4-10）														
																		午二、正明观行分五	未初、明树体（4-10）								
																			未二、明庄严相（4-10）								
																			未三、明生法（4-11）								
未四、现佛国土（4-11）																											
未五、结观（4-11）																											
午三、结（4-11）																											
辰五、池观分二（4-12）					巳初、疏科																						
										巳二、释经分五																	
															午初、明池体												
															午二、明池相												
															午三、明随心适意												
午四、明利益																											
午五、结观																											
辰六、总观分二（4-12）					巳初、疏科																						
										巳二、经文分四																	
															午初、明总观分二	未初、观宝楼分二		申初、正明观楼									
																		申二、二处乐声									
																未二、结成											
																午二、结											
午三、明利益																											
午四、显观邪正																											

表 0-4-3: (3 表) 科判【卷四 (17 表)】

释文分二次入文分二甲二、随经显义分二乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二丁二、重科广释分二戊二、随科解释分二己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二辛二、随科解释分二壬二、十六妙观答正受分二癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二丑二、答分二寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	辰初、分科（4-13）							
						巳初、敕听许说（4-13）							
						巳二、佛现身相（4-13）							
						巳三、为未来请（4-13）							
						午二、通就所观释分二	未初、第七华座观分二	申初、疏科（4-13）					
								申二、经文分五	酉初、成座法用及辩相分二（4-13）	戌初、明法用		亥初、华色数量	
										戌二、辩相。即法用所成华座众相也分四	亥二、华间珠光		
											亥三、华台宝网		
											亥四、宝幢庄严		
											酉二、明能随机利物（4-13）		
								酉三、结观（4-14）					
								酉四、明由愿力所成（4-14）					
								酉五、明未来利益（4-14）					
								未二、第八佛菩萨像观分二	申二、随释分三	申初、分科（4-14）			
						酉初、泛明诸佛法身从心想生分三	戌初、释初八句分二（4-14）			亥初、约感应道交释分二		壹初、明佛入生心	
										亥二、约解入相应释		壹二、相随物现	
										戌二、释中二句分二（4-15）	亥初、作是别明分二	壹初、约能感能成释作	
						亥二、作是共释分二	壹二、约即应即果释是						
						戌三、释后二句（4-16）							
						酉二、偏观彼弥陀并示观行分二	戌初、令偏观（4-16）						
							戌二、示观法，子科分经分四（4-17）			亥初、观佛像分二		壹初、正明像观	
										亥二、观二菩萨		壹二、因像见土	
										亥三、像放光分二	壹初、明光照诸树		
								亥四、行者闻法分二	壹二、明树皆三像				
						酉三、明修观获利（4-17）							

释文分二 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙二、正说分二 丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二 壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二	申初、分科【卷五】(5-1)					
									酉初、明结上(5-1)					
									酉二、正观佛身分三	戌初、总标略列(5-1)				
										戌二、正观佛身分四	亥初、观身色(5-1)			
											亥二、观身量分二(5-1)	壹初、略消经文		贰初、以眼度身
										亥三、观身光分四(5-1)		壹二、商较分量分二		贰二、定经斥译
											亥四、观相好分二(5-2)		壹初、毛孔光	
													壹二、观圆光	
													壹三、光中化佛	
										壹四、化佛侍者				
亥三、明观成能见分二(5-2)		壹初、正示相好身												
		壹二、光明摄生												
酉三、正观佛心分三	戌初、因身见心(5-2)		亥初、见一佛											
	戌二、正示心体(5-2)		亥二、见诸佛											
	戌三、引文广释分三	亥初、牒经引论以明文意(5-2~3)												
亥二、却牒前经以对初慈(5-3)														
亥三、正以无缘会释经义(5-3)														
酉四、举利劝修，子科分三(5-4)	戌初、正举益劝分四		亥初、牒释											
			亥二、喻显											
			亥三、结示											
			亥四、引证											
	戌二、的示观法分二	亥二、正示分四	壹初、引他文示二种毫量											
			壹二、据此经明凡心难及											
壹三、正示初心从易现观														
壹四、克示观成称彼而见分二														
戌三、就观结成		贰初、正示												
		贰二、引证												
							酉五、显观邪正(5-5~8)							

表 0-6-1：（3 表）科判【卷六（20 表）】

释文分二 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二 丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二 壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二	申二、随释分五	酉五、显观邪正【卷六】（6-1）				
								未四、第十观音观分二	申二、依科列经分三	酉二、正观菩萨身分三	申初、疏科略释（6-2）			
											酉初、结上（6-2）			
											戌初、正观身相分十一（6-2）	亥初、身量		
												亥二、身色		
												亥三、肉髻		
												亥四、项光		
												亥五、身光		
												亥六、天冠		
												亥七、面色		
亥八、毫相														
亥九、臂相														
亥十、手相														
亥十一、足相														
戌二、与佛同异（6-2）				亥初、举观利劝分二	壹初、约修观明灭罪									
戌三、举利劝修，子科分二（6-3）		壹二、约称名况获福												
				亥二、示观次第										
酉三、结观邪正（6-3）														
未五、第十一势至观分二	申二、依科列经分三	酉二、明与观音同异分三（6-4）	酉三、灭罪以劝修（6-4）	申初、分科叙意分二（6-3）		酉初、分科								
				酉二、叙意分二		戌初、约当门明阙真观								
						戌二、兼观音明无像想								
				酉初、因光神力制二名分二（6-3）		戌初、徧示诸光								
						戌二、正立二名								
						戌初、正明同异								
未六、第十二普往生观分二	申二、经文分二	酉二、明三圣来现分二（6-5）	戌二、随释分二	亥二、明弥陀变现分二	壹初、示化主随物分二	戌初、分科								
						亥初、观丈六像								
						贰初、劝常修观	叁初、示相问疑							
							叁二、示疑明破							
						壹二、明补处同生分二		贰初、明劣应同众生						
								贰二、仿胜身论观法						

释文分二	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	己初、酬二问分二	癸二、随释分二	戊二、随科解释分二	丁二、重科广释分二	壬二、十六妙观答正受分二	辛二、随科解释分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	子二、为未来请见土之法分二	庚二、酬前净业分二	丙二、正说分分二	辰初、立观所由（6-6）	辰二、释会经论分二	未初、会不生 未二、释证果						
																		巳初、会论分二（6-6）		午初、会二乘分二				
																				午二、会女人				
																		巳二、会经分二（6-7）		午初、对经双问				
																				午二、立义双释分二		未初、约悔有轻重 未二、约行有定散		
																		巳初、通示九品分二		午初、示三中具九（6-7）				
午二、判九品属三分二		未初、约位判（6-7~8） 未二、以经验（6-8）																						
巳二、别明上三分二（6-9）		午初、约三位定																						
		午二、约二义求																						
辰四、随文解释分四	巳初、第十四上品生观分三	午初、上品上生分二	未初、分科（6-9）																					
			未二、随释分三（6-10）	申初、标																				
				申二、释分四	酉初、明生因																			
					酉二、明值缘																			
					酉三、明得生																			
				酉四、生后利益																				
		申三、结																						
		午二、上品中生分二（6-11）	未初、分科																					
			未二、随释分三	申初、标																				
				申二、释分四	酉初、往生因																			
酉二、明值缘																								
		酉三、明得生																						
		酉四、生后利益																						
申三、结																								
巳二、第十五中品生观分三	巳初、第十五中品生观分三	午初、中品上生分二	未初、分科（6-13）																					
			未二、随释分三	申初、标（6-13）																				
				申二、释分四	酉初、明生因（6-13）																			
					酉二、明值缘（6-13）																			
					酉三、明得生（6-13）																			
				酉四、生后利益分二		戌初、正释经文（6-13~14）																		
				戌二、释诸疑妨分三（6-14）		亥初、会小乘不生疑 亥二、释中不及下妨 亥三、通中不出家难																		
		申三、结（6-14）																						
		午二、中品中生分二（6-15）	未初、分科																					
			未二、随释分三	申初、标																				
申二、释分四	酉初、明生因																							
	酉二、明值缘																							
			酉三、明得生																					
		酉四、生后利益																						
申三、结																								

表 0-6-3：（3 表）科判【卷六（20 表）】

释文分二 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙二、正说分二 丁二、科广分二 戊二、随解释分二 己初、二分二	庚二、前净业分二 辛二、随解释分二 壬二、十六妙答受分二 癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	巳二、第十五中生观分三	午三、中品下生分二（6-15）	未初、分科					
								未二、随释分三	申初、标				
									申二、释分四	酉初、明生因			
										酉二、明值缘			
										酉三、明得生			
										酉四、生后利益			
								申三、结					
								巳三、第十六下品生观分三	午初、下品上生分二（6-16）	未二、随释分三	未初、分科		
											申初、标		
											申二、释分四	酉初、明生因	
	酉二、明值缘												
	酉三、明得生												
	酉四、生后利益												
	申三、结												
	午二、下品中生分二	未二、随释分三	未初、分科（6-16）										
			申初、标（6-16）										
			申二、释分四	酉初、明生因（6-16）									
				酉二、明值缘（6-17）									
				酉三、明得生（6-17）									
	酉四、生后利益（6-17）												
申三、结（6-17）													
午三、下品下生分二（6-17）	未二、随释分三	未初、分科											
		申初、标											
		申二、释分四	酉初、明生因分二										
			戌初、明念佛灭罪										
			戌二、引《大论》问答										
酉二、明值缘													
酉三、明得生													
酉四、生后利益													
申三、结													
己四、明利益分二（6-18）				庚初、疏科									
				庚二、释经分二		辛初、夫人悟道							
						辛二、明侍女发心							
丙三、流通分分二	丁初、总别分科（6-18）												
	丁二、随科解释。今经两处流通观道分二	戊初、于王宫佛自嘱劝分四	己初、列名教持分二（6-18）			庚初、阿难问分二		辛初、问经名					
								辛二、问持法					
								辛初、佛答前问					
			己二、举益劝修分三（6-19）			庚二、如来答分二		辛二、答后问					
								辛初、直明生见佛善					
						辛二、况显灭生死罪							
						庚二、明身胜友胜分二		辛初、喻白莲，明身胜					
								辛二、类补处，明友胜					
			庚三、明得果起行										
己三、结名付嘱（6-19）													
己四、众闻欢喜（6-19）													
戊次、回灵鹫阿难备述分二（6-20）					己初、佛步空还								
					己二、阿难重述								

表 0-7：（1 表）科判【附：观经融心解（并序）（3 表）】

附：观经融心解（并序）（7-1~3）

表 1-1: (12 表)【卷一】

科判	正文
【卷一】	<p>【钞】此经义疏，人怖净报，故说听者多矣。</p> <p>所禀宝云师首制记文，相沿至今，著述不绝，皆宗智者，岂有不知修心妙观，感四净土文义者耶？</p> <p>良以愍物情深，适时智巧，故多谈事相，少示观门，务在下凡普沾缘种。</p> <p>方今嘉运，盛演圆乘，慕学之徒，皆欲得旨而修证矣。</p> <p>故竭鄙思，钞数千言，上顺妙宗，略消此疏。适时之巧，非我所能。</p> <p>愿共有情，即心念佛，乃此钞所以作也。</p> <p>天禧五年，岁在辛酉，重阳日下笔故序。</p>
	<p>【钞】此之疏题，佛等八字，备举经目，皆是所释，唯疏一字是能释也。</p> <p>今之五章，释其八字，义稍委悉，入文自见。</p> <p>若欲预知，可陈梗槩。</p> <p>经是通号，余是别名，今且明别。</p> <p>佛说者，释迦化主，四辩宣演也。</p> <p>观者，总举能观，即十六观也。</p> <p>无量寿佛者，举所观要，摄十五境也。</p> <p>且置能说，略明所说。能观皆是一心三观，所观皆是三谛一境。</p> <p>毗卢遮那徧一切处，一切诸法皆是佛法，所谓众生性德之佛，非自非他，非因非果，即是圆常大觉之体。</p> <p>故《起信论》云：“所言觉义者，谓心体离念。离念相者，等虚空界，无所不徧。法界一相，即是如来常住法身。依此法身，说名本觉。”</p> <p>故知果佛圆明之体，是我凡夫本具性德。</p> <p>故一切教所谈行法，无不为显此之觉体。</p> <p>故四三昧，通名念佛，但其观法，为门不同。</p> <p>如一行三昧直观三道，显本性佛；方等三昧观袒持显；法华兼诵经；观音兼数息；觉意历三性。</p> <p>此等三昧，历事虽异，念佛是同，俱为显于大觉体故。</p> <p>虽俱念佛，而是通涂显诸佛体。</p> <p>若此观门及般舟三昧，托彼瞻养依正之境，用微妙观，专就弥陀显真佛体。</p> <p>虽托彼境，须知依正同居一心。</p> <p>心性徧周，无法不造，无法不具，若一毫法从心外生，则不名为大乘观也。</p> <p>行者应知，据乎心性，观彼依正，依正可彰；托彼依正，观于心性，心性易发。所言心性具一切法、造一切法者，实无能具所具、能造所造。</p> <p>即心是法，即法是心，能造因缘及所造法，皆悉当处全是心性。</p> <p>是故今观，若依若正，乃法界心观法界境，生于法界依正色心，是则名为唯依唯正、唯色唯心、唯观唯境。</p> <p>故释观字，用一心三观；释无量寿，用一体三身。</p> <p>体、宗、力、用，义并从圆，判教属顿。</p> <p>五重玄义本是经中所詮观法，大师预取解释经题，欲令行者用此观法，入十六门而为修证，故于序文以主包众，以正收依。观佛既即三身，观余岂非三谛？</p> <p>寄语行者，观虽深妙，本被初心，若能进功，何忧不就？</p> <p>纵未入品，为因亦强。</p> <p>生至彼邦，得预大会，所见依正，微妙难思，速入圣阶，度生亦广，永异事善及小乘行得往生者。</p> <p>如此土人，宿圆修者，于诸座席，见相殊常，闻法易悟。</p> <p>以此类彼，功在妙宗。但为戒福不精，无往生愿，故在秽土闻法入真，须惧娑婆不常值佛，纵遇善友，色心不胜，难发我心。</p> <p>况尘境麤强，诚为险处，故须外加事忏，内勤理观，正助双行，加愿要制，必于宝刹速证无生。</p> <p>今解观门，其意在此。</p> <p>疏者，疎也，决也。疎通决择上之义趣，通而不壅，令其行者得意修之故也。</p>
	<p>天台智者大师说</p> <p>【钞】次、能说人号，备于别传及诸章记，有未知者，须寻彼文。</p>

表 1-2: (12 表)【卷一】

释文分三	初释序分三	甲初、叙经观意分二	乙初、正明观行分二	丙初、叙意分二	丁初、对垢立净分二	戊初、法分二	<p>己初、明二报苦乐</p> <p>【疏】夫乐邦之与苦域，金宝之与泥沙；胎狱之望华池，棘林之比琼树。</p> <p>【钞】欲论观行，先示二报苦乐之相。文有四句，一一皆论净秽相对。</p> <p>初句以所成国土苦乐相对。</p> <p>赡养净国但受诸乐，故名乐邦；堪忍秽土多受众苦，义言苦域。</p> <p>次句以能成物体贵贱相对。</p> <p>彼纯七珍，略言金宝；此多众秽，略语泥沙。</p> <p>次句以初生受质垢净相对。</p> <p>此土六道，具有四生，今就人中，多从胎藏。</p> <p>母食冷热及饥饱时，儿在胎中，如处寒、热、倒悬、山压地狱之苦，故云胎狱。</p> <p>彼土九品，八从莲生。</p> <p>下品之人，虽经多劫，大本中说，疑心修善，生彼胎宫，乐同忉利，况八九品不生疑惑，岂有苦耶？</p> <p>是故华池受生即乐。</p> <p>次句以生后游处麤好相对。</p> <p>此则荆棘丛林，彼则金渠玉树。</p> <p>然此四句，虽一一句苦乐相对，意则对秽显彼净相。</p> <p>又复应知，四句之文似唯显示同居二土。</p> <p>据下明宗，具论四土净秽之相，以后验此，不专同居，当知四句一一通于四种净秽。</p> <p>见思轻重，则感同居乐邦苦域；体析巧拙，则感方便乐邦苦域；次第顿入，则感实报乐邦苦域；分证究竟，则感寂光乐邦苦域。以例金宝泥沙、胎狱华池、棘林琼树，亦复如是。</p> <p>一家制立，正文与序必不相违，但序总示，文宗 别说，是故似异。</p> <p>问：下三净土既皆有相，则可论于金宝等事；寂光之净，已全无相，如何可说金宝、华池及以琼树？</p> <p>答：经论中言寂光无相，乃是已尽染碍之相，非如太虚空无一物。良由三惑究竟清净，则依正、色心究竟明显。</p> <p>故《大经》云：“因灭是色，获得常色。受想行识，亦复如是。”</p> <p>《仁王》称为法性五阴，亦是《法华》世间相常，《大品》色香无非中道，是则名为究竟乐邦，究竟金宝，究竟华池，究竟琼树。</p> <p>又复此就舍秽究尽，取净穷源，故苦域等判属三障，乐邦金宝以为寂光。</p> <p>若就净秽平等而谈，则以究竟苦域泥沙而为寂光。</p> <p>此之二说，但顺悉檀，无不圆极。</p> <p>问：佛无上报是即理之事，可论金等；究竟寂光是即事之理，岂有金等？</p> <p>若其同有，事理既混，如何分于二土义耶？</p> <p>答：佛无上报是究竟始觉，上品寂光是究竟本觉。始本既极，岂分二体？</p> <p>应知二土纵分事理，实非有无，岂真善妙有而非理耶？</p> <p>秘藏之理，岂同小空？故此事理，二名一体。</p> <p>以复本故，名无上报，事也；以复本故，名上寂光，理也。</p> <p>故《妙乐》云：“修得四德，本有四德，二义齐等，方是遮那身土之相。”</p> <p>况《净名疏》显将寂光为佛依报，故知定执报土有金宝等，寂光定无，斯乃迷名，全不知义矣。</p>
------	-------	-----------	-----------	---------	-----------	--------	---

表 1-3: (12 表)【卷一】

释文分三	初释序分三	甲初、叙经观意分二	乙初、正明观行分二	丙初、叙意分二	丁初、对垢立净分二	戊初、法分二	己二、明二因心行	<p>【疏】诚由心分垢净，见两土之升沉；行开善恶，覩二方之羸妙。</p> <p>【钞】诚，实也。由，从也。报之净秽，实从心行二因致感。心即迷了二心，行即违顺二行。六道三教，迷三德性，为三惑染，故曰垢心。身口诸业，违理有作，皆名恶行。</p> <p>此之心行，感四秽土，沉下羸浅也。</p> <p>唯圆顿教，了三德性，离三惑染，方名净心。身口诸业，顺理无作，称为善行。此之心行，感四净土，高升深妙也。心虽本一，以迷了故，须分垢净；行业虽同，以违顺故，须开善恶。</p> <p>从此二因，感报净秽。应知圆人以上寂光而为观体，凡圣因位，皆即究竟。不同别人，要心祇齐一十二品。</p> <p>故分证秽，正在别教。</p> <p>问：至理微妙，不垢不净，无取无舍。今立垢净，令人取舍，既乖妙理，即非上乘，何得名为修心妙观，显一实相？</p> <p>答：据名求义，万无一得；以义定名，万无一失。</p> <p>良以理外理内、小乘大乘、渐次圆顿，所立名言，率多相似。须以邪正定其内外，次以空中甄其小大，复以渐顿分其别圆，则使名言纤毫不滥，方可凭之立乎观行。</p> <p>是故今家评此等义，而用六句判于同异，所谓相破、相修、相即，各有二句，即六句也。今用此六，判此相违。先以别义，定其同名。</p> <p>所谓外道断无，不垢不净见；二乘空理，不垢不净证；别教但中，不垢不净门；圆教秘藏，不垢不净理。复有四净，外道欣厌，执净之见；二乘断惑，灭净之证；别教离染，渐净之门；圆教即染，顿净之理。</p> <p>既知此已，乃可论于净与不垢不净相破之句。圆教顿净，破于别教、二乘、外道不垢不净；圆教不垢不净，破于三种之净。</p> <p>相修句者，三种之净，修于圆教秘藏不垢不净；三种不垢不净，修于圆教即染之净。</p> <p>相即句者，圆教即染之净，即是秘藏不垢不净；秘藏不垢不净，即是即染之净。今之妙观，即于染心观四净土。</p> <p>既照寂光，岂异秘藏不垢不净耶？若谓今经舍秽取净，异于秘藏双非理者，何故韦提闻观净土，分证秘藏耶？</p> <p>应知今净，净于垢净，乃以垢净平等之理而为了净，名偏义圆，斯之谓矣。但以机缘舍秽心强，宜以净门净一切相。</p> <p>故今谈净与不垢不净，全不相违。又复应知，取舍若极，与不取舍亦非异辙。</p>
								<p>【疏】喻形端则影直，源浊则流昏。</p> <p>【钞】形端喻净因，了性净心，顺理善行，影直喻果，四净土也；源浊喻秽因，迷性垢心，违理恶行，流昏喻果，四秽土也。</p> <p>若翻上喻，形曲影凹，自可喻于逆修因果；若翻下喻，源净流清，亦自可喻顺修因果。今举二喻，各喻一种，其义甚明。</p>
								<p>【疏】故知欲生极乐国土，必修十六妙观；愿见弥陀世尊，要行三种净业。</p> <p>【钞】上已对秽显于净相，故今就净而明修法。前示二因，通云净心及以善行；此明修相，故的指今十六妙观、三种净业。于十六境，不照三谛，岂明妙观？</p> <p>修三种福，为三惑染，不称净业。</p> <p>妙观是正，净业为助。正助合行，能感四种极乐国土，得见三身弥陀世尊。</p> <p>文从互说，观论生土，业论见佛。依正既俱，正助非隔。</p>
								<p>戊二、就净示修</p>

表 1-4: (12 表)【卷一】

释文分三 初释序分三 甲初、叙经观意分二	乙初、正明观行分二	丙二、示文分二	丁二、示观相分二	戊初、明兴由	<p>【疏】然化因事渐，教藉缘兴，是以阎王杀逆，韦提哀请。</p> <p>【钞】革凡之化，要因近事而为鸿渐；詮理之教，必藉机缘方得兴起。近事为渐，通于诸化。今化别由杀逆之事，欲令众生厌浊世故。此教当机是韦提希，华言思惟，善修观故。</p>
				戊二、明现土	<p>【疏】大圣垂慈，乘机演法。曜玉相而流彩，耸珍台而显瑞。虽广示珍域，而宗归瞻养。</p> <p>【钞】佛是极圣，故称为大；佛慈下被，名之曰垂。托韦提请，布所证理，名乘机演法。曜玉相等者，经云：“尔时世尊放眉间光，徧照十方无量世界，还住佛顶，化为金台，如须弥山。”虽广示等者，经云：“十方妙国皆于中现，或有国土七宝合成，复有国土纯是莲华。”乃至云：“时韦提希白佛言：‘是诸国土虽复清静，我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。’”</p>
				戊初、总标	<p>【疏】使末俗有缘遵斯妙观。</p> <p>【钞】使末俗等者，经云“如来今者教韦提希及未来世一切众生，观于西方极乐世界。以佛力故，当得见彼清静国土”等。</p>
				己初、示依报	<p>(十六观法不出三类，即依报、正报及三辈往生。今顺此三，撮要而示。文自为三)</p> <p>【疏】落日悬鼓，用标送想之方；大水结冰，实表琉璃之地。风吟宝叶，共天乐而同繁；波动金渠，将契经而合响。</p> <p>【钞】初观落日，状如悬鼓，令心坚住，专想不移，此有二意：一令观日心不驰散，二令心想正趣西方，故云用标送想之方。</p> <p>次观清水，复想成冰。良以彼土琉璃为地，此地难想，且令想冰，冰想若成，宝地可见，故云实表琉璃之地。</p> <p>次示树观。而经但云“其诸宝树，七宝华叶，无不具足”，而无风吟天乐之事，乃取小本中语，成今树观之文。故彼经云：“微风吹动众宝行树及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐同时俱作。”故云共天乐而同繁。</p> <p>次示池观。经云“有八池水，从如意珠王生，分十四支，黄金为渠。其摩尼水流澍华间，其声微妙，演说苦、空、无常、无我诸波罗蜜”等，故云将契经而合响。</p>
				己二、示正报	<p>【疏】观肉髻而瞻侍者，念毫相而覩如来。</p> <p>【钞】先明观音、势至二菩萨观，以此二观皆明肉髻故。经云：“若有欲观观世音菩萨者，先观顶上肉髻，次观天冠。其余众相，亦次第观之。”势至，经云：“顶上肉髻如钵头摩华。于肉髻上，有一宝瓶，盛诸光明，普现佛事。余诸身相，如观世音，等无有异。”斯是如来教示行者想二大士观法之要也。此二菩萨次当补处，今为近侍，故云瞻侍者也。</p> <p>次示弥陀观。经云：“观无量寿佛者，从一相好入，但观眉间白毫，极令明了。见眉间白毫者，八万四千相自然当现。”岂非教示观法之门？故云念毫相而覩如来也。</p>
				己三、示三辈观	<p>【疏】及其瞑目告终，上珍台而高踊；文成印坏，坐金莲而化生。随三辈而横截，越五苦而长骛。</p> <p>【钞】下疏判云，观三品往生有二意：一令舍中下，修上品故；二令识位高下，即大本三品故。此之二意，初策自行，次则观他。故今略叙，就策自行。即修观行人功有浅深，致使往生相分三品，故云及其瞑目告终等也。初明上品上生及上品中生。以经明上生乘金刚台，中生坐紫金台，故云上珍台也。</p> <p>次文成下，明上品下生。经云：“即见自身坐金莲华。”文成印坏者，《大经》二十七云：“譬如蜡印印泥，印与泥合，印灭文成。”以喻凡夫现在阴灭，中有阴生。今借此文，以喻往生菩萨此土阴灭，彼国阴生。须知垂终自见坐金莲身，已是彼国生阴故也。《成论》明极善、极恶俱不经中阴，如犢犢离手也。上虽三品，但是上辈。</p> <p>次总示三辈往生之者俱出轮回。言随三辈者，非谓随他，盖是随己所修三辈行业，皆能横截五道，永得不退也。大本云：“往生瞻养国，横截五恶道。”五苦者，此方五道俱不免苦，天道纵乐，还堕恶趣故。</p>

表 1-5: (12 表)【卷一】

释文分三	乙二、 结叹 观行	【疏】可谓微行妙观、至道要术者哉！ 【钞】微行者，叹三种业，虽是身口运为之善，今顺理修，皆成无作幽微无相之行也。妙观者，叹十六观，虽托瞻养依正之境，而皆称性绝待照之，即不思議圆妙观也。此之观行，能令修者达四净土，纵具见思，而能不退，诚为至极之道、要妙之术。如此叹结，意令闻者尚之修之。不肖之徒，轻欺生死，不求不退，于斯要术，生谤障人，痛哉痛哉！
初释序分三		
甲初、叙经观意分二		

表 1-6: (12 表)【卷一】

释文分三 初释序分三	甲二、 叙经宗体	<p>【疏】此经心观为宗，实相为体。</p> <p>【钞】心观者，经以观佛而为题目，疏今乃以心观为宗。此二无殊，方是今观。良以圆解全异小乘，小昧唯心，佛从外有，是故心佛其体不同；大乘行人知我一心具诸佛性，托境修观，佛相乃彰。今观弥陀依正为缘，熏乎心性。心性所具极乐依正，由熏发生。心具而生，岂离心性？全心是佛，全佛是心。终日观心，终日观佛。是故经目与疏立宗，语虽不同，其义无别。</p> <p>又应须了，若观佛者，必须照心；若专观心，未必托佛。如一行三昧直观一念，不托他佛而为所缘。若彼《般舟》及此观法，发轫即观瞻养依正，而观依正不离心性，故曰心观。须知此观不专观心，内外分之，此当外观。以由托彼依正观故，是以经题称为观佛。若论难易，今须从易。《法华玄》云：“佛法太高，众生太广，初心为难。心佛众生，三无差别，观心则易。”今此观法，非但观佛，乃据心观，就下显高。虽修佛观，不名为难。是知今经心观为宗，意在见佛。故得二说，义匪殊途。</p> <p>又应了知，法界圆融不思議体，作我一念之心，亦复举体作生作佛、作依作正、作根作境。一心一尘，至一极微，无非法界全体而作。既一一法全法界作，故趣举一，即是圆融法界全分。既全法界，有何一物不具诸法？如义例中，僻解师云：“四教中圆，唯论心具一切诸法，身色依报则不论具。唯一顿顿，方明三处皆具诸法。”荆溪论曰：“四教中圆，何尝不云三处具法？”稟今宗者，若云心具，色等不具，同彼谬立渐圆之见。望彼顿顿，天地相悬。尚劣于彼，何预今宗？以一切法，一一皆具一切法故。是故今家立于唯色、唯香等义。若其然者，何故经论多以一心为诸法总立观境耶？良以若观生佛等境，事既隔异，能所难忘。观心法者，近而复要。既是能造，具义易彰。又即能观而为所照，易绝念故。《妙玄》云：“三无差别，观心则易。纵观他境，亦须约心。”此经正当约心观佛也。</p> <p>实相为体者，心观之宗，方能显发中道实相深广之体。所以者何？若于心外而观佛者，纵能推理，但见偏真，即如善吉观佛法身，但证小理。今约唯心，观佛依正，当处显发中实之体。中必双照，三谛具足，故云此经心观为宗，实相为体。文特于此举宗体者，成前叙观，显后叙题。</p> <p>成前者，以叙观文虽具三观四土之义，语且总略，恐失意者谓但叙于同居净土观行之意，故叙观毕，特示唯心妙观之宗，以显中道实相之体。实相既是常寂光土，若谓十六祇观应佛依正之相，岂能显此实相寂光？若于十六用圆三观，尚能感得寂光极乐，岂不能感三土极乐？以此成前乐邦金宝等诸文义，皆明四种净土因果也。</p> <p>显后者，行人若得此宗体意，则知叙题能说之佛，所说观境徒众依报及以通名，如是诸义悉皆圆妙，非小非偏，方是今经首题名字。叙观叙题两楹之际，示乎宗体，其意在兹。</p>	
		甲三、 叙经题目分二	<p>乙初、 别题</p> <p>【疏】所言佛说观无量寿佛者，佛是所观胜境，举正报以收依果，述化主以包徒众。观虽十六，言佛便周，故云佛说观无量寿佛。</p> <p>【钞】七字具含能说所说、能观所观。正文释名，备显其义。今序但明以胜摄劣、揽别为总，立题之意也。以十六境，佛境最胜，故云佛是所观胜境。盖十六观，不出依正及以徒主。若论依正，佛是正报。举正收依，则摄日、冰、地、树等六观也。若分徒主，佛是化主。述主包徒，则摄观音、势至、三辈等九观也。故云观虽十六，言佛便周。故入正文，以圆三观释乎能观，以妙三身释所观佛。佛既总摄余十五境，岂不一一皆是圆妙三谛三观耶？</p>
		乙二、 通题	<p>【疏】经者，训法，训常。由圣人金口，故言经也。</p> <p>【钞】儒经讲解，有兹二训。万代轨则，故训法也；百王不易，故训常也。佛经亦然，十界咸规，三世不易。复以由义而释于经，由佛大圣金口宣吐自证之法，故名为经。《法华玄义》委解通名，当宗学人不可不究。</p>

表 1-7: (12 表)【卷一】

释文分三	次入文分二	甲初、取义释题分二	乙初、标列	<p>【疏】释经五义：名、体、宗、用、教相(云云)。</p> <p>【钞】注云云者，令依诸部，明于通释五章之义，《妙玄》最委。</p> <p>故彼文云：“就通作七番共解：一、标章；二、引证；三、生起；四、开合；五、料简；六、观心；七、会异。</p> <p>标章令易忆持，起念心故；引证据佛语，起信心故；生起使不杂乱，起定心故；开合、料拣、会异等，起慧心故；观心即闻即行，起精进心故。五心立，成五根，排五障，成五力，乃至入三解脱。</p> <p>略说七重共意如此。”今疏从略，但标五名也。</p>										
				丁初、标					【疏】第一、释名者。					
				壬初、示诸题具通别	【疏】一切众经皆有通别二名。					【钞】他释经题，皆以经字为能诠教，余字并是所诠之义。				
					作此分之，甚违佛旨。且人法譬皆是名字，岂非能诠，那得一向属所诠义？经字不可一向属教，如《妙经》云：“法华经藏，深固幽远，无人能到。”					又云：“为佛护念，植众德本，入正定聚，发救一切众生之心，成就四法，必得是经。”疏释此四是开、示、悟、入佛之知见。知见证理，名为得经，此二岂非以理为经？				
					《金光明》云：“十方诸佛，常念是经。”					岂令诸佛但念于教？此例盖多，不能备引。故知诸师以能诠所诠释众经题，失旨之甚；今家皆用通别释题，方无所失。				
					(今解诸经通别二名，俱是能诠，俱是所诠。良以通别各自具于教、行、理故，勿谓二名但在于教。须知通别自有教名、行名、理名，如一别题，佛说是教，观即是行，无量寿佛是理，岂非别教、别行、别理？以此三别对于经字，即是通教、通行、通理。)					【疏】通则经之一字；别则有七，或单人、法、譬，或复，或具。				
					【钞】通名者，顿说渐说，施权开权。律论之外，皆名为经，故称通也。别名者，别相乃多，今从三种，谓人、法、譬。单三、复三并具足一，以成七别。单三者，单人如《阿弥陀经》等，单法如《大般涅槃经》等，单譬如《梵网经》等。					复三者，人法如《文殊问般若经》等，法譬如《妙法莲华经》等，人譬如《如来师子吼经》等。人法譬具足者，如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》等。以此七别与通，合标一代佛法。				
					【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。				
					虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。				
					【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。				
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说所说人以立名，即教别；同名为经，即教通。					【钞】本论一化，言此经者，以明七别，此属单人，是故言也。									
虽属单人，而人自分能说释迦、所说弥陀，以此二人而为别目。经同一化，故曰通名。					据有观字，合是人法。能从于所，以人兼之，故略不示。然分通别，不同广释，故未委悉。									
【疏】今经从能说														

表 1-8: (12 表)【卷一】

释文分三	次入文分二	甲初、取义释题分二	乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	戊初、对通略示分二	己初、就三处论通别分三	庚初、约一化分二	辛初、释分二	壬二、明通别有三种分三	癸二、行通别	<p>【疏】为行不同，从一乃至无量，即行别；同会常乐，即行通。</p> <p>【钞】诸经有用一种之行而为别名，以对通名，经即通行。若论别行，其数无量，卒难说尽。今以增数示于行人，似可领会：一如一行等，二如二智等，三如三观等，四如四念等，五如五根等，六如六妙等，七如七觉等，八如八正等，九如九禅等，十如十度等，乃至百千万亿无量行也。此等别行，皆趣涅槃。究竟四德，略言常乐。约趣涅槃，别行即通，故为行经。彼《释签》中，乃以因果判行通别，须知其意，非谓至果，其行方通。欲知意者，据各修因，名为行别；约趣一果，此别即通。斯乃别时论通，通时论别。岂唯行尔，教理亦然。如以机应对教通别，佛以一音演说法，众生随类各得解，各解则机别，一音则应通。各解不离一音，一音不妨各解。如《金光明玄》以能诠文字为教通，以能诠所以为教别，所以即是四悉檀也。一一悉檀皆用文字，一一文字不离悉檀，如以名实对理通别，多名不离一实，一实不妨多名，故三通别皆悉同时。悉类乐中管色之韵，约声则通，约曲则别。通别二用，不相妨碍。</p>	
											癸三、理通别	<p>【疏】理虽无名，将门名理。理随于门，四四十六，即名理别；门随于理，即名理通。</p> <p>【钞】名实相对，名即是门，乃以四门彰一理也。亦是事别而对理通。良以诸经多用一事而彰于理，得理别名，如此经题以无量寿佛名为别理。以对通名，经则通理。若于一化以通别理解经题者，莫若四门以为别理。四门者，有门、空门、双亦门、双非门。</p> <p>四门名通，须分四教，所谓三藏教、通教、别教、圆教。四教各开有等四门，四四乃成十六门。诠于别理，成十六理。理尚非一，那得十六？然理无碍，能应诸门。犹彼虚空，其体实非方圆大小，以无碍故，故能随彼方圆等物成无量相。从无量说，即是别理；体是一空，名为通理。无通不别，无别不通，通别合标，成一题目。</p>	
											辛二、结		<p>【疏】此约一化以明通别。</p> <p>【钞】五时之内，一一经题皆具通别。若不用此教、行、理判，徒分通别，全无所由也。然无量行，会一常乐，四教四门，同诠一理。若专方等，未堪此闻。乃是预取《法华》之意，跨节而谈。于佛灭后，解释诸经，不约《法华》，宁穷一化？</p>
											庚二、约一题		<p>【疏】更约一题，佛说即教，观即是行，无量寿佛即是理。教、行、理足，任运有通别意。</p> <p>【钞】一化经目，通别二名，具教等三，关涉既广，思修或难，故就即今所解经题，明教、行、理，宛然可见。此三皆别，以对经字，即是三通，故云任运有通别意。欲使行者即此一题，就说解教，起能观行，见真佛理。</p>

表 1-9: (12 表)【卷一】

释文分三	次入文分二	甲初、取义释题分二	乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	戊初、对通略示分二	己初、就三处论通别分三	庚三、约一字分二	辛初、就说字兼含释	<p>(一题虽约而涉三名，今示一字，解、行、证三，悉得具足。)</p> <p>【疏】更就一字。说者，《释论》云：“所行如所说。”说即是教，如即是理，行即是行。</p> <p>【钞】题中说字，最可显于教、行并理，故引《释论》所行如所说句，以示说中含于行、理。如者，真如也。如名不异，一真觉性，物我无殊，三际平等。契此如理，方得心口说行不异。故《金刚般若》云：“云何为人演说？如如不动。”《法华》云：“诸法空为座，处此为说法。”事相解如，二物相似，以为不异；理观解如，二物性一，方名不异。故释经如是。三藏则以传佛所说，似水传饼，名曰文如。衍教不尔，通以二谛相即为如，别则唯闻中道为如，圆以文字性离为如。三教约此，方曰文如。论就理观，心口理一，方得说行如如不异，此令说者行契如理也。</p>
									辛二、就诸字互具释	<p>【疏】佛即法身，观即般若，无量寿即解脱。当知即一达三，即三达一；一中解无量，无量中解一。</p> <p>【钞】佛复本源究竟觉体，非寂非照，故属法身；观字即是清净智慧，寂而常照，故属般若；无量寿是自在神通，照而常寂，故属解脱。今将诸字分对三德，深有所以。所以者何？向就一字明教、行、理，虽约说字，义具于三。</p> <p>既约修辩，尚通前教，而又未明字字具三，故今特用涅槃三德对于诸字，乃彰诸字性各具三，非前教人所能思说。良以三德性本圆融，一一互具，故直法身非法身，法身必具般若、解脱；直般若非般若，般若必具解脱、法身；直解脱非解脱，解脱必具法身、般若。</p> <p>三德即是教、行、理三，般若是教，智在说故；解脱是行，用从缘故；法身属理，是所显故。佛字既是法身之理，即具二德及教、行也；观字既属般若之教，亦具二德及理行也；无量寿既是解脱之行，亦具二德及理、教也。若不然者，岂得即一达三、即三达一？</p> <p>问：本以一字具教、行、理，今何得以无量寿三字方具于三，则不名为约一字也？</p> <p>答：以题诸字对三德释，斯是妙谈，贵在得意。欲令行者知三德性徧一切处，一字一句，一偈一品，一部一经，一时一化，乃至一切依正、色心，多亦三德，少亦三德。一尘三德不少，刹海三德不大，故引《华严》云一中解无量等也。若得此意，今之妙观有造修分。应色一相，可照三身，依报一尘，即寂光土，故十六观皆照三谛。其不信者，则辜吾祖立兹法矣。</p>
									庚初、正校量	<p>【疏】于一字尚达无量义，况诸字，况一题，况一经一切经耶？</p> <p>【钞】上穷妙旨，从广至狭；今校功德，从少至多。一字尚诠大涅槃理，况一切经，岂不圆徧？</p>
									庚二、引经证	<p>【疏】故经云：“若闻首题名字，所得功德不可限量。”</p> <p>【钞】如《金光明》及诸大乘，多作此说。</p>
									庚三、结今得	<p>【疏】若不如上解者，安获无限功德耶？</p> <p>【钞】不明一字圆具三德，诸经所说一句一题，受持功德无量无边，便成虚设也。自非道场得入三昧，发旋总持，曷能妙说自在若斯？</p>

表 1-10: (12 表)【卷一】

释文分三	次入文分二	甲初、取义释题分二	乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四	己初、释佛字分二	庚初、正约佛名示六即分二	辛初、翻名标示	<p>【疏】初释佛者，佛是觉义，有六种即。</p> <p>【钞】梵云佛陀，华言觉者，即说教主，别号称曰释迦牟尼。</p> <p>通号有十，今举第九，故标佛也。</p> <p>既是极果，即究竟觉。</p> <p>《起信论》云：“觉心初起，心无初相。远离微细念故，心即常住，名究竟觉。”此觉圆净，无所对待。</p> <p>生佛依正，镕融总摄。</p> <p>十方三世，亘彻无外；五住二死，尽净无余。</p> <p>无量甚深，永绝思议，强名妙觉。</p> <p>此之觉义，有六种即。</p> <p>即者，是义。</p> <p>今释迦文乃究竟是圆净之觉，一切凡圣无不全体皆是此觉。</p> <p>虽全体是，且迷悟、因果其相不同，故以六种分别此是，所谓理是、名字是、观行是、相似是、分证是、究竟是。</p> <p>然若不知性染性恶，所有染恶定须断破，如何可论全体是耶？</p> <p>全体是故，免于退屈；六分别故，免于上慢。</p> <p>六不离即，即不妨六。</p> <p>六即义成，圆位可辩。</p> <p>问：所言凡圣全体即佛，为即自己当果之佛，为即释迦已成之佛？</p> <p>答：自己当果，释迦已成，二佛之体，究竟不别，故诸果佛为生性佛。</p> <p>迷则俱迷，见则俱见，故己他佛，于今色心，皆可辩于六即义也。</p> <p>又复应知，六即之义，不专在佛。</p> <p>一切假实三乘、人、天，下至蝼蛄、地狱色心，皆须六即辩其初后，所谓理蝼蛄，名字乃至究竟蝼蛄。</p> <p>今释教主，故就佛辩。</p> <p>以论十界皆理性故，无非法界，一一不改。</p> <p>故名字去，不唯显佛，九亦同彰。</p> <p>至于果成，十皆究竟。</p> <p>故蝼蛄等，皆明六即。</p>
------	-------	-----------	---------	---------	--------	-----------------	----------	--------------	---------	--

表 1-11: (12 表)【卷一】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四 己初、释佛字分二 庚初、正约佛名示六即分二	辛二、就觉广明分六	壬初、理即分三	癸初、引诸经示即	<p>(六种即名，皆是事理体不二义。而事有逆顺，名字等五，是顺修事；唯理性一，纯逆修事。</p> <p>此逆顺事，与本觉理，体皆不二，其逆顺名，自何而立？以知不二，事皆合理，名之为顺；其不知者，事皆违理，故名为逆。</p> <p>名字等五，若浅若深，皆知皆顺；若初理即，唯迷唯逆。而迷逆事，与其觉理，未始暂乖，故名即佛。所以者何？良由众生性具染恶，不可变异，其性圆明，名之为佛。性染性恶，全体起作修染修恶，更无别体。全修是性，故得迷事，无非理佛。即以此理起惑造业，轮回生死，而全不知事全是理。长劫用理，长劫不知。不由不知，便非理佛。</p> <p>以全是故，名理即佛；以不知故，非后五即。然理即佛，贬之极也。以其全乏解行证即，但有理性自尔即也。</p> <p>又，理即佛非于事外指理为佛，盖言三障理全是佛。又复应知，不名障即佛而名理即佛者，欲彰后五有修德是，此之一位唯理性是也。又，障即佛，其名犹通，以后五人皆了三障即是佛故。)</p> <p>【疏】《涅槃经》云：“一切众生即是佛，如贫女舍宝，众物具存；力士额珠，圆明顿在。”《如来藏经》举十喻，弊帛裹黄金，土模内像，闇室鉋盆，井中七宝，本自有之，非适今也。《净名》云：“一切众生皆如也。”《宝篋》云：“佛界众生界，一界无别界。”</p> <p>【钞】初引《大经·迦叶品》云：“众生即是佛。何以故？若离众生，不得三菩提故。”《如来性品》：“我者即是如来藏义，一切众生悉有佛性，即是我义。如是我义，从本已来，常为无量烦恼所覆，是故众生不能得见。如贫女人，舍内多有真金之藏，家人大小，无有知者。时有异人，善知方便。”乃至“即于其家，掘出金藏”。又云：“譬如王家有大力士，其人眉间有金刚珠，与余力士摘力相扑，而彼力士以头触之，其额上珠寻没肤中，都不自知是珠所在。其处有疮，即命良医，欲自疗治。”乃至“时医执镜以照其面，珠在镜中明了显现”等。</p> <p>《如来藏经》十喻者，彼经十文，一法，九喻，一是所喻，九是能喻，以所从能，故云十喻。</p> <p>一法者，经云：“佛告金刚慧菩萨：我以佛眼观一切众生贪瞋痴诸烦恼中，有如来智、如来眼、如来身，结跏趺坐，俨然不动。善男子！一切众生虽在诸趣，烦恼身中，有如来藏，常无染污，德相具足，如我无异。”</p> <p>于此文后，即举九事以喻其法，各有长行重颂。一、萎华佛身喻；二、岩峰淳蜜喻；三、糠糲粳米喻；四、糞秽真金喻；五、贫家宝藏喻；六、庵罗内实喻；七、弊衣金像喻；八、贫女贵胎喻；九、焦模铸像喻。</p> <p>弊帛者，经偈云：“譬如持金像，行诣于他国，裹以秽物，弃之在旷野。天眼见之者，即以告众人，去秽现真像，一切大欢喜。我天眼亦尔，观彼众生类，恶业烦恼缠，生死备众苦。又见彼众生，无明尘垢中，如来性不动，无能毁坏者。”</p> <p>土模者，经偈云：“譬如大冶铸，无量真金像，愚者自外观，但见焦黑土。铸师量已冷，开模令质现，众秽既已除，相好划然显。我以佛眼观，众生类如是，烦恼淤泥中，皆有如来性。”</p> <p>闇室下，复出《涅槃经》云：“如闇室中井及种种宝，人亦知有，闇故不见。有善方便，然大明灯，照之得见。是人终不生念，是水及宝，本无今有。涅槃亦尔，本自有之，非适今也。大智如来以善方便，然智慧灯，令诸菩萨得见涅槃。”今文但引闇井具宝，以证理即，不取人亦知有等文，诸喻皆尔。须知诸喻，理兼圆别，若言三障定覆佛性，破障方显，此犹属别。若全性成障，障即佛性，以不思議德，障消者则诸喻皆圆，方是今文理即之喻。故如来藏喻，《止观》显别，今文显圆。</p> <p>次《净名》皆如，语尚涉通，今须圆解。次《宝篋》下卷，胜志菩萨向佛说偈：“已界及法界，众生界同等。已界即心法，法界即佛法。”佛以法界而为体故，对众生界，即成三法。心生在因，佛法在果，三无差别，故云一界无别界也。</p>
--	---	-----------	---------	----------	---

表 1-12: (12 表)【卷一】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四 己初、释佛字分二 庚初、正约佛名示六即分二 辛二、就觉广明分六	壬初、理即分三	癸二、就本觉明佛分二	子初、正示	<p>(前引诸经，虽云即佛，犹未的示觉了之相，且指三障体全是理。今示此理，当处照明，名为本觉，佛义成也。)</p> <p>【疏】此是圆智圆觉诸法，徧一切处，无不明了。</p> <p>【钞】言此是者，指上《大经》众生即佛、诸喻宝物，《净名》皆如，《宝篋》法界。此等皆是本性圆智，非三般若融即微妙，智不名圆。知一切法一一含受一切诸法，全法是智，全智是法，待对斯绝，名圆觉诸法。诸法乃是生佛依正，三际十方。此等时处，既全是智，何有一处一物一尘，体不明了？然此明了，非心意识所能及也。故《起信论》本觉义云：“心体离念，无所不徧，等虚空界，本性明了。”既其离念，安以情求？所谓不思议智照等也。勿认六道漏心、三乘证智而为本觉明了之相，妙觉之觉，方是理佛。全修在性，斯之谓欤？</p>
				子二、遮情	<p>【疏】虽五无间，皆解脱相；虽昏盲倒惑，其理存焉。</p> <p>【钞】情执者云：诸有业缚无明惑闇，那言众生即是佛耶？故遮之曰：虽业至无间，而皆当体是三解脱；虽见思昏倒，而本觉理未始不存。惑业全是性德缘了佛性，岂可更坏理佛，刀不自伤故。</p>
			癸三、对事理		<p>【疏】斯理灼然，世间常住，有佛不能益，无佛不能损，得之不为高，失之不为下，故言众生即是佛，理佛也。</p> <p>【钞】世间常住者，即十法界三十世间，一一皆住真如法位，法位常故，世相亦常。然世本代谢，而言常者，以一切法即真实性，性不改故，故名为常。若谓迁流，不得言常，斯谓情见。良以生法，即性故常。住异灭法，即性故常。即性之常，非常无常，不可思议。言偏意圆，故可得云一生一灭，无非中道，唯生唯住，唯异唯灭。《法华》迹门显所证云：“世间相常住，于道场知己。”本门乃云：“如来如实知见三界之相，非如非异。”故知世间即是三界，常住岂乖非如非异？本迹虽殊，不思议一也。此理秘妙，佛能明见故，故云灼然。今我智者成秘妙观，虽是肉眼，而名佛眼，能见秘藏，亦云灼然。故《妙乐》云：“显露彰灼，称为真秘。”真秘之理，即世相常。世相常故，众生即佛。此理妙故，有佛教化，不益一毫；空过无佛，不损一毫。五即得之，何足为高；理即失之，未始暂下。对此四事示理佛也。</p>
		壬二、名字即分二	癸初、带喻示名字分二	子初、不闻之失	<p>(此至究竟，皆修德也，须论损益及以高下。言名字即佛者，修德之始，闻前理性能詮名也。然有收简。收则耳历法音，不问明昧，异全不闻，俱在此位；简则未得圆闻，齐别内凡，尚属理即，以七方便未解妙名，岂知即佛？)</p> <p>【疏】如斯之理，佛若不说，无能知者。《法华》云：“一百八十劫，空过无有佛。”“世尊未出时，十方常闇眠。”《涅槃》云：“于无量世，亦不闻有如来出世、大乘经名。”</p> <p>【钞】理虽是佛，全体在迷。佛出不闻，经名绝听，此乃却指但理之失也。</p>
				子二、闻名之得	<p>【疏】若佛出世，方能阐智慧日，识三宝之光明；开甘露门，知十号之妙味。因说生解，于宝适悦。</p> <p>【钞】六即辨佛，故今名字，唯约三宝及十号也。无明长夜，佛出令晓。阐本智日，乃识三宝照世光明。生死巨关，无佛长锁。佛能于此开甘露门，令知十号是常住味。此光此味乃从众生心性流出，还使众生解此光味即本性佛。因说等者，却指贫女舍宝喻也。初既不知家有宝藏，唯受贫苦；因示得知，宝虽未掘，预生适悦。此等法喻，皆示于名，有识知义，能知所知，即名字佛。</p>
			癸二、引入明佛		<p>【疏】故须达闻名，身毛皆竖，昏夜大朗，巨关自辟，此名字佛也。</p> <p>【钞】梵云须达多，此云善施，亦曰给孤独。《涅槃》二十七云：“舍卫有长者，名须达多，为儿娉妇，诣王舍城，宿珊檀那舍。见彼长者中夜而起，庄严舍宅，乃问：‘当请摩伽陀王耶？’答云：‘请佛。’须达初闻，身毛皆竖，复问：‘今在何处？’答曰：‘在迦兰陀精舍。’须达思念欲见，于时忽见光明如昼。寻道而出，城门自开。见佛闻法，证须陀洹。”</p> <p>疏云巨关，即城门也；今明毛竖，即惊觉也。闻名生觉，即本性佛。若论《大经》追叙昔事，方证初果，验闻名时，未能解了觉即本性及前科中三宝十号，亦涉于小。今约跨节取意而谈，五时示现，身相名号，说法度人，乃至闻者一念微解，一一皆是全性起修，当处无非本性佛法。如前一化增数诸行皆会圆常，四教四门唯詮一理，不从跨节，焉消彼文？况文出《涅槃》，部已开会，故约惊觉示名字佛。</p>

表 2-1: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四 己初、释佛字分二 庚初、正约佛名示六即分二 辛二、就觉广明分六	壬三、观行即分二【卷二】	癸初、示观行分二	子初、观妙色即真法，以大小相皆悉周徧，故此色身即是真法分二	寅初、始习心观相	<p>(此中观法，异常坐等直观心性，故托他佛而为所缘。然是大乘，知心作佛，佛即是心。其观未成，为尘所动。始自圆闻观佛妙境，至识次位，勤行五悔。若未发品，此等行人皆属名字，故知名字，其位甚长。今明对尘即成佛观，其中念念觉知之心，名观行佛。)</p> <p>【疏】观行佛者，观佛相好，如铸金像，心缘妙色，与眼作对。</p> <p>【钞】此是名字升进之位，不独解名，能修观故，但未入品，非观行位。</p> <p>观佛相者，若此经中八万相好，非羸劣想而可系缘，故须初心先观落日，渐观地、树及以座、像。观既深着，方观胜身。今依《般舟》，初心先观千辐轮相，次第逆想至肉髻三十二种，是下品相。复从足起，可作始行系心之境，不须更以落日为缘。若相若好，皆依于身，身唯金色，故云如铸金像。此之色相，虽从心想，如在目前，故云与眼作对。言妙色者，即是不可思议色也。所以者何？由此行人已圆闻故，知色唯心，知心唯色。五根所对，尚体唯心，况想成色，岂在心外？此色非色，非色非非色，而能双照色与非色。既离情想，故名妙色。非由三观，莫见妙色；非由妙色，莫成三观。境观相资，尘念靡间，方能得入观行位也。</p>
						<p>【疏】开眼闭目，若明若闇，常得不离见佛世尊。从大相海流出小相，浩浩濊濊，如大劫水，周眸徧览，无非佛界。</p> <p>【钞】妙心作相，妙相发心。心心不休，成观入品，尘缘莫动，佛常现前。闭目了然，开眼不失。在明见佛，处闇不忘。性无间然，佛岂暂阙？一一相海，庄严法身。相为大相，好为小相。观大发小，名为流出。劫水虽大，止剂二禅；佛相徧周，称于法界。且以分喻显于周徧，观行佛眼，名曰周眸。此眼所观，何处非佛？</p> <p>问：《金光明玄义》：“观于三道，显金光明。”似位尚云闭目则见，开目则失。今观三身，位在观行，因何开闭俱得见耶？</p> <p>答：彼明性德金光明理，此理初住方任运见，故于似位犹论得失。今带事定，托彼应色，观于三身，以其应相，凡心可见，故理三身虽乃未显，不妨应色先与定合。</p> <p>故令开闭，皆见佛身。如以三观观彼落日，三观未成，而能开闭皆见于日。故虽事理一念同修，而理难事易。事易故先现，理难故后发。故般舟三昧以三十二相为事境，以即空假中为理观。</p> <p>境观虽乃同时而修，境必先成。托境进观，藉观显境。更进更显，从凡入圣。故知彼就趣真无住，对似爱顶堕，为开闭得失；此就应色，得成观行，为开闭俱见。不知事理难易浅深，此相违文，何能销释？</p>
					寅二、明观成称性周徧	<p>【疏】念一佛与十方佛等，念现在佛与三世佛等。</p> <p>【钞】为成观故，不可散缘，故以弥陀一佛为境。虽观一佛，何异十方？虽照现今，何殊过未？此彰一切不离弥陀。良以弥陀是无量之一，故能等于一中无量。</p>
					寅二、明诸佛同三法	<p>【疏】一身一智慧，力无畏亦然。</p> <p>【钞】一佛等彼一切佛者，以由佛佛同得三法，身是法身，智慧是般若，十力四无所畏是解脱，亦是三身三涅槃等。身智言一者，显于诸佛法报不别，应用亦同，故力无畏结云亦然，同身智一也。菩萨因中分破无明，分同妙觉所证三法；无明破尽，则究竟同诸佛三法。诸佛三法既其不二，是故弥陀三法不少，一切诸佛三法不多，故言等也。</p>

表 2-2: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四 己初、释佛字分二 庚初、正约佛名示六即分二 辛二、就觉广明分六	壬三、观行即分二	癸初、示观行分二	<p>【疏】念色身，念法门，念实相。</p> <p>【钞】色是应身，通于胜劣及他受用。法门是报身，以诸法门聚而为身，即八万四千陀罗尼为发，第一义谛为髻，种智为头，慈悲为眼，无漏为鼻，四辩为口，四十不共为齿，二智为手，如来藏为腹，三三昧为腰，定慧为足等。此诸法门，若从所证，名为法身；今从能证，名为报身，自受用也。实相是法身，非不具于一切法门及诸色相，让于能证及垂应故。今是所证及以能垂，但名实相。前论观法文中，但言相好周徧，次文乃约三法论等，至今结示，云念三身。应知法门及以实相不离色身，举一即三，全三是一，法尔相即，非纵非横。是故此经第九佛观，经示相好，疏名真法。不知圆观，此名莫消。若观佛身，不涉后二，便同小外，何预妙宗？须知此文是结前观，色相周徧，已具三身。</p>
			癸二、明即佛	<p>【疏】常运念，无不念时。念念皆觉，是名观行佛也。</p> <p>【钞】观行位人，一切时处，念佛三观，常得现前，故云无不念时。言念念皆觉者，示即佛义。虽是始觉，即同本觉。非全本觉，观不名中。亦得义论始本一合，虽非究竟及真似合，而亦得是观行合也。若论即字，《广雅》训合。荆溪云：“依训乃成二物相合，于理犹疎。今以义求，其体不二，方名为即。”</p> <p>然其始觉与本觉合，虽名为合，非二物合，正是荆溪体不二义。</p> <p>良以始本觉体是一，故知六即得名六合。理即乃以逆修之觉与本觉合，五皆顺觉与本觉合，六合无非体不二也。</p> <p>荆溪有时亦以合名明不二体，故《不二门》云：“复由缘了与性一合，方能称性施設万端。”缘了是始，性岂非本？修性体一，复名为合。</p>
			癸初、标释分二	<p>（今既释佛，乃似本觉。良以此位始觉之功，尚伏无明，全未破故，非真本觉，唯得名为相似即佛。若四十一位分破无明，故得分分是真本觉，名分真佛。至极果位，无明既尽，本觉全彰，故得名为究竟是佛。即究竟本觉，亦究竟始觉，亦是究竟始本一合，亦是究竟始本俱忘。例前五即，皆有四义。</p> <p>问：名字等五，以始对本，论合及忘四义稍可；唯初理即，既全在迷，岂有始觉及二义耶？</p> <p>答：理虽全迷，而具三因及五佛性。缘了二性，岂非本有修因始觉？果及果果二种佛性，岂非理中究竟始觉？理若不具此等始觉，名字等五，便须别修，复何得云全修在性？但有即名，无即义也。自非山教，圆位徒施。今当相似位中四义。）</p> <p>【疏】相似佛者，念佛相好身，得相似相应；念佛法门身，得相似相应；念实相身，得相似相应。</p> <p>【钞】前观行位，常用三观念佛三身。观觉虽成，似觉未发。加功不已，今本觉三身相似而发，与始觉三观相似相应。应是合义，合而不忘，非妙观也。</p> <p>问：于一本觉，约何要义，显示三身，令人可见？</p> <p>答：本觉诸法即空假中，觉诸法假，即相好身；觉诸法空，即法门身；觉诸法中，即实相身。如此论之，其义宛尔。</p> <p>更于一觉约寂照说，照而常寂，自在神通，即相好身；寂而常照，清净智慧，即法门身；非寂非照，而寂而照，即实相身。</p> <p>此之二三，皆非纵横，不可思议，乃是寂觉、照觉、双遮照觉，全本成始，即是相应及俱忘义。此位三身，即佛义显，是故文中不特言觉，示于即佛。</p>
			子二、约四喻明相似	<p>【疏】相似者，二物相类，如鎗似金，若瓜比瓠，犹火先暖，涉海初平。</p> <p>【钞】行人本觉寂照及双相似而发，成相似位三种之觉。此觉似真，若鎗若瓜，比金比瓠，此之二物，喻始似本。如将至火，先觉暖气，行欲近海，预覩平相，此之二事，喻于相似近乎分真。前二约法论似，后二约位论似。</p>

表 2-3: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四 己初、释佛字分二 庚初、正约佛名示六即分二 辛二、就觉广明分六	壬四、相似即分二	癸二、劝证分二	子初、约事劝	<p>【疏】水性至冷，饮者乃知；渴不掘井，听说何为？</p> <p>【钞】本觉清凉，其犹冷水。似觉饮之，知消烦热。名字之人，如热渴者。须三观功，掘无明地，方得真似清凉之水。徒闻此水，不施观功，又无事行，取水具物，守渴而终，至极热处。</p>
				子二、引文证	<p>【疏】略举其要，如《法华》中六根清净即是其相，名相似佛也。</p> <p>【钞】相似相应功德之相，如彼《法华》六根清净，文虽稍广，其相显然，行者易知，故得名要。六根同有五种似发，所谓肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼，肉耳、天耳、慧、法、佛耳，乃至意根亦有五相。此之六五，即三相应，肉、天、法六，即相好身相似相应；慧六佛六，即法门实相相似相应。以五眼等是不次第相似发故，可以对于圆三身也。行者能于三观观佛，六根三德不久相应。</p>
				子初、约三法明发	<p>(即心观佛，托境显性，虽得相似，尚属缘修。今则亲证，属于真修，分破无明。《起信论》中称随分觉，寂照双融，本觉真佛，分分而显。从所显说，名为分真；从能显言，名为分证。四十一位，皆受此名。自分二：癸初、明初住；次、况后位。一代教中，圆位显者，唯《起信论》及《华严经》。经说三身，初住顿得；论明八相，初住能垂。若此位不论破无明惑，安得如此上冥下应？故知十向方伏无明，初住但能断于见惑，此等经论是渐次教，不可与其《华严》《起信》顿修顿证菩萨一槩。是故今立论中道教，论次不次，分于别圆。今就彼经明分证佛。)</p> <p>【疏】分证佛者：初发心住，一发一切发，发一切功德，发一切智慧，发一切境界，不前不后，亦不一时。</p> <p>【钞】就初住名，示即佛相。位名发心，发本觉心也。常寂常照，寂照双融，是本圆觉。即一而三，不发而发，故成三发。皆言一切者，法界无外，摄法不遗。诸佛众生色心依正同一觉体，全体为缘，全体为了，全体为正。缘因发故，了正亦发；了因发故，缘正亦发；正因发故，缘了亦发。盖三法圆融，发则俱发。缘发名功德，能资成故；了发名智慧，能观照故；正发名境界，是真性故，是所显故。</p> <p>问：三德既是一本觉性，由证显发；今云一是所显境界，二名能显功德智慧，若是能显，二则是修，何得名证本觉三德？</p> <p>答：其理如是，方不思议。所以者何？三虽性具，缘了是修；二虽是修，非适今有。二若非修，三法则横；二若非性，三法则纵。故《释签》明三点不纵横云：“虽一点在上，不同点水之纵。三德亦尔，虽法身本有，不同别教为惑所覆。虽二点在下，不同烈火之横。三德亦尔，虽二德修成，不同别人理体具足而不相收。”(文毕)辄出其意。</p> <p>别教法身为惑覆者，良由不知本觉之性具染恶德，是故染恶非二德也。故别惑通惑、业识事识、烦恼结业、三乘六道、变易分段，此等一切迷中二法，非二佛性。既非佛性，乃成定有能覆之惑。是故但有法身本觉，随于染缘，作上一切迷中之法，以是名曰为惑所覆。应知覆义，不同泥土覆彼顽石。既覆但中佛性之理，如淳善人，一切恶事非本所能，为恶人逼，令作众恶，故说善人为恶所覆。应须还用随染觉性，别缘真谛及以俗中，次第别修空假缘了或中边缘了种种二因。或初缘次了，或初了次缘，次第翻破一切迷法，显于法身本觉之性。是故覆理成于纵义。</p> <p>圆人不尔，以知本觉具染恶性，体染恶修，即二佛性，故通别惑事业识等一切迷法，当处即是缘了佛性，岂有佛性更覆佛性？如君子不器，善恶俱能，或同恶人作诸恶事，则彰己能，何覆之有？故即二迷以为缘了，显发于正。缘了二德，体迷而得，义当所发；元是修德，复当能显。虽分修性，皆本具故，义不成纵。</p> <p>言别人理体具足而不相收者，亦为不知本觉之性具染恶德，不能全性起染恶修，乃成理体横具三法。言不相收者，以其三法定俱在性，皆是所发，犹如三人各称帝王，何能相摄？是故不知性中三法，二是修者，二乃成横。</p> <p>圆人不然，元知本觉具染恶性，故使迷中一切染恶，当处即是缘了佛性。以此二修，显于一性。如一主二臣，主摄于臣，臣归于主。三德相收，亦复如是。今初住位所发三法，皆性具故，发则俱发，故云不前不后。以此三法，二为能显，一是所显，修性宛尔，故云亦不一时。不一时，故非横；不前不后，故非纵。不纵不横，不思议发，是故名为初发心住。</p>

表 2-4: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四 己初、释佛字分二 庚初、正约佛名示六即分二 辛二、就觉广明分六	壬五、分证即分三	癸初、约发心明即佛分二	子二、约三身明佛	<p>【疏】三智一心中得，得如来妙色身，湛然应一切，开秘密藏，以不住法即住其中。</p> <p>【钞】前以正助二修对性，明圆发相；今约报智，证法起应。报应二修，对法一性，论分证佛。从智证法，从法起应，即非一时。三身顿得，故非前后。不纵不横，复见于此。从始圆修一心三观，今圆三智一心中得，即以此智证得法身。智性即色，三一体融，名妙色身。此身湛寂，如鉴无情，形对像生，山毫靡间，名应一切。三身三德，体离纵横，今始发明，名开秘藏。入理般若，名为住。此住无住，住秘藏中。</p>
			癸二、约被物明佛用分二	子初、总示三轮	<p>【疏】以普现色身，作众色像，一音随类，报答诸声，不动真际，羣情等悦。</p> <p>【钞】色像即身轮，一音即口轮，等悦即意轮。身名神通轮，口名正教轮，意名记心轮，妙观察智也。轮者，转义，亦能摧碾。己心证法，转入他心，能摧碾他一切业惑。此三业应有十界相，皆是初住分得佛用。</p>
				子二、别示十界	<p>【疏】应以三轮度者，能八相成道，具佛威仪，以佛音声方便而度脱之，况九法界三轮耶？</p> <p>【钞】上明能用种种三业，不出十界，今分别之。先明佛三，况出九界。佛应三土，且说同居。化有始终，须彰八相。大机所见，八相难思；若应小乘，八种皆劣。大示出没，如水之波。全法界身，八皆胜妙。小乘生灭，体是无常，如火烧薪，终归灰断。故两八相，不分而分，胜劣宛尔。此等皆是果人法则，名佛威仪。初住能为，名之曰具。威仪属身，音声属口，方便是意。应以佛界而得度者，即为现此三轮相也。佛相至高，尚能迹示，以佛况九，现之不难。既现九界，各具三业。然非直现十界而已，于一一身，复现十界，重重无尽，以得普现诸身三昧故也。</p>
			癸三、况后位		<p>【疏】初住尚尔，况等觉耶？是名分证佛也。</p> <p>【钞】初住始破一品无明，分证三身，垂形十界，其相尚尔，况二、三住，况第十住、行、向、登地，至于等觉，破惑转深，德用转广，宁以心口而思说耶？良由位位始觉本觉一合俱忘，致使体用高广若此。</p>
		壬六、究竟即分二	癸初、据位直明		<p>(一切诸法，无不是佛，迷故不知。故圆实教不顺迷情，直示一切皆是佛法，世间相常，众生是佛。不禀教者，但有理是，全不知是。若闻此教，于名知是；若入五品，于观知是；入十信者，相似知是；四十一位，分真知是；今登极果，究竟证知一切诸法皆是佛法。)</p> <p>【疏】究竟佛者，道穷妙觉，位极于茶，故唯佛与佛乃能究尽诸法实相。边际智满，种觉顿圆。无上士者，名无所断；无上士者，更无过者。</p> <p>【钞】等觉已名满足方便地、菩萨究竟地。始觉道穷，本觉理极。本始既泯，无以名焉，强称妙觉。《大品般若》四十二字，字字互具诸字功德，南岳用对圆顿教中四十二位。初住阿字，中四十字，对至等觉；最后茶字，当于妙觉。虽一位皆能徧具诸位功德，然是分具。今此极位，乃究竟具诸位功德，故引《法华》唯我释迦与一切佛，乃能究尽诸法之权，实相之实，达无明底，到诸法边，名边际智，不思議权智也。今已究竟，故名为满。于种种法，证本圆觉，不思議实智也。此觉极满，名为顿圆。复用第七无上士号，显智断极。有惑可断，名有上士，等觉位也；无惑可断，名无上士，即是妙觉。断德究竟，名大涅槃。更有过者，名有上士，亦等觉也；更无过者，名无上士，即是妙觉。智德究竟，名大菩提。</p>
			癸二、约喻称叹		<p>【疏】如十五日月，圆满具足，众星中王，最上最胜，威德特尊，是名究竟佛义。</p> <p>【钞】用彼《大经》月爱之喻。十五日月，对四十二圆因果位，皆智光增，惑闇减灭。故初之三日，对住、行、向三十位也；从初四日至十三日，对十地位；十四日，以对等觉；十五日，对妙觉位。此乃合前三十，开后十地。若三十三天同服甘露，对四十二位皆证常理。开前三十位，对三十天；合后十地，用对一天；等觉对一，妙觉极位，次对释天。若四十二字，字字互具四十一字，对于圆证四十二位。位位相收，则前后俱开。若开、示、悟、入佛之知见，对圆真因四十位者，前后俱合也。今十五日，月光既满，即智德圆；闇无不尽，即断德极。故大师云：此之增减，日日有之，此之智断，位位有之，故不更用后十五日邪光减也。复以众星对诸因人，月喻果佛。最上等言，皆是称叹究竟佛也。</p>

表 2-5: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四	己初、释佛字分二	庚二、以例号难说	<p>【疏】佛有无量德，应有无量号。举一蔽诸，《华严》有十万号，又经有万号，三世诸佛通有十号，《净名》三号以劫寿说，不能令尽，何况诸号耶？</p> <p>【钞】圆极之果所有名字一一不虚，究竟成就，盖其所召，皆真极故；以望真因，尚带虚设，妄未尽故。七种方便，一切凡夫，悉是虚名，一无实义。故《大经》云：“世谛但有名无实义，第一义谛有名有实义。”佛是究竟第一义故。又复应知，非别有法名为究竟第一义谛，毗卢遮那徧一切处，一切诸法皆是佛法。是则世间及出世间二死五住，至鞞荔多，蠢动蛄蜚，五无间等，若因若果，无非圆极第一义谛。故此诸名皆实不虚，悉是究竟佛之异名，是故称为佛有无量德，应有无量名。今唯举佛一名当之，故诸大乘明于佛号，或增或减，皆是四悉，赴彼物机。今于通号十名之中，举第九佛也。</p> <p>《净名经》云：“正徧知、如来及佛，此三句义，大千众生皆如阿难多闻第一，以劫之寿不能尽受。”随其宜乐，举此三名，以少况多，功德无尽。</p>
				<p>庚初、牒释</p> <p>【疏】说者，悦所怀也。</p> <p>【钞】悦是畅悦，怀是心怀。若就此经，即是如来久修久证念佛三昧，蕴之在怀，今机扣发，说之乃畅昔之所怀。</p>
		己二、释说字分二	庚二、示相分二	<p>(据今之说，正在念佛，次文委示，今不预陈，故且通涂明其说相。)</p> <p>【疏】即十二部经、八万法藏、六度四等一切法门。</p> <p>【钞】十二部经，总明说相，谓或作长行说，或作重颂说，或作未曾有说，或作无问自说等。若八万法藏，乃具示所说种种法门，合云四千，且举大数。然应了知有多八万，且约四谛示诸八万。若言八万法藏，即苦谛；八万尘劳，即集谛；八万对治门、八万三昧门、八万陀罗尼，皆道谛；八万波罗蜜，即灭谛。今虽示一，义以兼三。</p> <p>以法藏名是蕴聚义，判属苦谛；复由蕴义，兼得三谛。盖四名言，不离阴故，如《俱舍》云：“牟尼说法蕴，数有八十千。彼体语或名，是色行蕴摄。”故十二、八万，俱通小衍。</p> <p>或云小乘唯有九部，大则十二；或云小有十二，大唯九部；或云大小皆有十二。六度四等虽在大乘，亦通三藏事度菩萨。</p> <p>然其名数，四教皆同。须就所詮真中二理定其权实，复论四种能趣观行用简徧圆，使宝渚化城，迂直不滥。</p>
				<p>【疏】又于一法中，作四门分别，于一一门，巧作四悉檀利益，闻者欢喜赞用受行，信戒进念而得开发，贪恚愚痴豁尔冰消，革凡成圣，入法水流，或三二一益。若都无益，则乐默然。</p> <p>【钞】上之所列八万等法，既通四教，即是生灭八万、无生八万、无量八万、无作八万。如生灭八万，趣举一法，须开四门。</p> <p>四门假人，同皆叵得。若其实法，四义不同。约有门说，念念无常，如灯焰焰；约空门说，三假浮虚，犹如云雾；双亦门说，二相从容；双非门说，二相俱舍。四中一门，机生熟故，四悉被之。为未种者，作世界说，令其乐欲赞用受行。</p> <p>为已种者，用中二悉，善根未发，作为人说，令起宿善信戒进念；恶未破者，必对治说，令其三毒豁尔冰消。为已熟者，第一义说，令得契真，革凡成圣。</p> <p>佛智鉴机，说之必中。知不入理，令得三益；知不破恶，令得二益；无善可发，作世界说，但生欢喜；若全无益，佛则不说。</p>
			壬二、明能说善巧分二	<p>壬初、于一法明四悉</p> <p>【疏】若一机扣圣，于一门施四益者，余三门亦如是；为一缘说一法既尔，诸缘诸法亦如是。</p> <p>【钞】上明一门被机四悉，余之三门被机亦尔。八万中一四门四悉被机既尔，其余诸法四门四悉被机亦然；一教八万门悉既然，三教亦尔。八万法藏例于尘劳及对治门三昧总持波罗蜜等，一一八万，法法四教，教教四门，门门四悉。其十二部、六度四等，准此可知。以此略明佛说之相。</p>

表 2-6: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二 戊二、就别广明，置通释别也分四	己三、释观字，即所说也分二	庚初、牒释双标	(上十二部、八万等法，岂非所说？然是泛举显于能说；下无量寿及今观字，的是此经所说义也。)	
			【疏】观者，观也。有次第三观、一心三观。	
			【钞】牒起观字，以观释之。乃用观法观于胜境，若非观法，将何观之？撮经所詮，立兹题目。经明十六，以为能观；今释题名，唯论三观。经文是别，题是总名。总总于别，别别于总。若也立题，收文不尽，则不能应篇章之式。故知今立三观释观，乃是经文十六观体。若就十六，各各示于三观相者，其文繁广，故于释题总而示之，令其修者，以兹观法入十六门，则境境皆三，心心绝妙。四依被物，言简意周。双标次第及以一心二三观者，此乃以次显于不次，不融别观，无以明圆。如《止观》中，皆用思议显不思议。	
			壬初、列名指经	【疏】从假入空观，亦名二谛观；从空入假观，亦名平等观。二空观为方便，得入中道第一义谛观，心心寂灭，自然流入萨婆若海。此名出《璎珞经》。 【钞】所列诸名，释中自见。
			癸初、空观	【疏】今释其意，假是虚妄，俗谛也；空是审实，真谛也。今欲去俗归真，故言从假入空观。假是入空之詮，先须观假。知假虚妄而得会真，故言二谛观。此观若成，即证一切智也。 【钞】依前列名，释三观相。第一、空观，而有二名。假是等者，见思取境，无而谓有，虚假凡俗，知虚名谛；二空之理，是审实法，知实名谛。不究俗虚，莫知真实，要须照假，方得入空，是故名曰从假入空。又，假是等者，迷世俗时，谓虚是实，则二俱不谛，若悟俗虚，必知真实，则二俱谛，故复得名二谛观也。此观等者，修观名因，证智名果。《释论》三智，为易解故，分属三人。故以声闻对一切智，即空观果，当于别教十住位也。
		庚二、据教双释分二	辛初、次第三观分二	【疏】从空入假观者，若住于空，与二乘何异？不成佛法，不益众生，是故观空不住于空，而入于假。知病识药，应病授药，令得服行，故名从空入假观。而言平等者，望前称平等，前破假用空，今破空用假，破用既均，故言平等观。此观成时，证道种智。 【钞】第二、假观，亦有二名。先斥住空，堕二乘地。若修假观，能成佛法，能益众生。观空欲作入中方便，故于空智证而不住。三界惑着，须荡令空；诸法因缘，须究本末。见思重数，如尘若沙，以大悲心徧观徧学，名为知病；诸法诸门，破性破相，一一对治，无不谙练，是名识药。随惑浅深，知机生熟，神通骇动，智辩宣扬，四悉当宜，各令获益，如此授药，方肯服行。皆由证空，能入此假，故此观名从空入假。而言等者，前除见爱，破假用空；今遣尘沙，破空用假。于空于假，各一破用，前后相望，至今均等，故复名为平等观也。此观等者，若依《释论》，以菩萨人对道种智，即假观果，位在十行。
			壬二、释相结果分三	【疏】二空为方便者，初观空生死，次观空涅槃，此之二空为双遮之方便；初观用空，次观用假，此之二用为双照之方便。心心归趣入萨婆若海，双照二谛也。此观成时，证一切种智。是为次第三观也。 【钞】二空下，第三、中观。初双标。初观空生死者，别人初心，信今知觉本是常住中道佛性，从教道故，名为但中。唯善唯净，不具染恶。虽无染恶，其性灵知。强觉忽生，境界斯现。分别境相，执着我人，不昧之知，邪思邪见。现前染恶既非性具，皆是随缘变造而有。是变造故，非性本然。是故见思不即中道，定须破故，即义不成。故不得云唯爱、唯见、唯色、唯香。设欲修中，能所不绝。故修空为正，中观为傍。何者？心既着有，须别缘空，破兹爱见。所观之空，是二乘法，既非性具，乃是别修。空非毕竟，是故空观，但空生死。 次观空涅槃者，生死之有虽已破除，心又着空，须别缘假，破此空着。假是建立，是菩萨法，非性具故，亦是别修。能荡空着，名空涅槃。此之等者，前空生死，见思惑忘；次空涅槃，尘沙惑尽。二惑既尽，心无偏着，是故得为双遮方便。 初观等者，复因次第用于二观，观其二谛，是故得为双照方便。方便立已，圆观可修。于十向中，即以所显中道佛性，而为能观中道之观。谛观不二，惑智一如。三观圆融，是无作行，故得自然入萨婆若。此观之果，名一切种智，位在初地。
			癸二、假观	
			癸三、中观	

表 2-7: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二 戊二、就别广明，置通释别也分四	己三、释观字，即所说也分二	庚二、据教双释分二	辛二、一心三观分三	壬初、依《智论》释分二	癸初、释相分二	<p>(斯乃称性而观，绝待而照。盖一切法，性是法身、般若、解脱，如伊字三点，三非孤立，一一圆具，举一即三。乃以三德而为三谛，般若是真，解脱是俗，法身是中。德既不纵不横，谛乃绝思绝议。此是佛之所谛，今以此谛而为所观。谛既即一而三，观岂前后而照？故依妙谛以立观门，即于一心而修三观。此观观法，能所双绝。况无量寿佛本修此观成就三身，法报泯然，真应融即，非兹妙观，宁显妙身？化主若斯，徒众亦尔。正报既妙，依报岂麤？故十六境皆须妙观。)</p> <p>【疏】一心三观者，此出《释论》。《论》云：“三智实在一心中得。”只一观而三观，观于一谛而三谛，故名一心三观。</p> <p>【钞】三智即前次第所明一切智、道种智、一切种智，令易解故，分属三人。克性圆论，三智实在一心中得。三智是果，三观是因。果在一心，因岂前后？因果不二，方曰圆修。故举智后，即明三观。</p> <p>祇一观而三观者，趣举一观，即具三观。举一空观，假中亦空，三观悉能荡相着故；举一假观，中空亦假，三观皆有立法义故；举一中观，空假亦中，三观当处皆绝待故。若知三观祇在一心，则一一观任运具三也。</p> <p>观于一谛而三谛者，谛观名别，其体不殊；全谛发现，观还照谛。既无别体，以何义故，立谛立观？若欲分别，就三因说。性三为谛，修三为观。性了是真，性缘是俗，正是中谛。不是了因，非大真谛，俗中亦然。此之三谛，方与三观体性不殊。顽空为真，与观体别，俗中亦尔。三观互具者，盖性三本融，全性成修，此之谓矣。</p>
						<p>子初、约法释</p> <p>【疏】类如一心而有生住灭，如此三相在一心中。</p> <p>【钞】以有为法类无为性。一刹那心，初生即灭，两间名住，不无三相，而在一心。三相无常，尚居促念；三观称性，无作无生。具于一心，其义何爽？</p>
						<p>子二、引类释</p> <p>【疏】此观成时，证一心三智，亦名一切种智，寂灭相、种种行类相貌皆知也。寂灭相者，是双亡之力；种种相貌皆知者，双照之力也。</p> <p>【钞】不明智果，观法无归，故示观成。惑灭理显，豁然妙证，三种智慧，实在一心。或具论三智，或从胜说，祇但名为一切种智。寂灭等者，论自解释。一切种智，双寂二边无明之相，双照二谛种种行类。始自初心圆修三观，妙观中道，念念双忘；而即二边，念念双照。一心三观，法尔如然。今入分真，本智显发，全由始行亡照之功。</p>
						<p>癸二、结果</p>
						<p>壬二、引《中论》证</p> <p>【疏】《中论》云：“因缘所生法，即空即假即中。”《释论》云：“三智实在一心中得。”即此意也。</p> <p>【钞】《论》云：“因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦名中道义。”论通衍三，今证圆观。观所对法，岂有不从因缘生者？今修圆观，必先解知能生因缘及所生法皆不思議，方于此境观空假中。又须了知妙谛妙观悉是能观，因缘所生阴等诸境皆是所观。前且直云观于一谛而三谛，须知于阴等境观一谛等也。勿守略文，须寻观义。又不可谓先解所观不思議故，便不得言阴及无明。何者？本说因缘及所生法是不思議。若非无明，何名因缘？若非阴等，何名所生？有人见释心法妙云，“心法在因，约迷以说；佛法在果，约悟以说”，輒便难云：“心法称妙，何得是迷？”良由此人不知所以，解迷是妙，方曰圆人。如论苦集，称为无作及十二因缘名不思議，岂不得云不思議无明？人虽解妙，法体是迷。不知理即一向在迷，妙觉一向属解，中间四位迷解共俱。名字即人，若不观迷，何处用观？等觉之位，若不破迷，宁登妙觉？以上上智，断下下惑，惑非迷邪？人之多僻，其类实繁。《释论》三智，已如前释。</p>

表 2-8: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二 戊二、就别广明，置通释别也分四	己三、 观字，即 说分二	庚二、 据教 双释分二	辛二、 一心 三观分三	壬三、 约妙 结示	<p>【疏】此观微妙，即一而三，即三而一，一观一切观，一切观一观，非一非一切。如此之观，摄一切观也。</p> <p>【钞】初一句总叹微妙，次二句约三一叹妙。一不定一，一即是三；三不定三，三即是一。《释论》以不决定解不可思议。次三句对十六叹妙。上明一三融即，总一妙观也。即此一观，偏入诸门，名一观一切观；虽入诸门，祇一妙观，名一切观一观。观若定一，莫入多门；观若定多，不可为一。实不可以一多思议，故云非一非一切。后二句结示，虽非一多，能摄一切，是故十六，无非妙观。</p>						
					庚初、牒名 从梵		(正示三观所观境也。前明三观，且以三德及以三因而为谛境，盖示所观融即，用显能观绝妙。须知性中三德，体是诸佛三身，即此三德三身，为我一心三观。若不然者，则观外有佛，境不即心，何名圆宗绝待之观？亦阿弥陀三身以为法身，我之三观以为般若，观成见佛即是解脱，举一具三，如新伊字。观佛既尔，观诸依正，理非异途。此意不明，非今观佛。)				
					辛初、 约本无 三	<p>【疏】佛本无身无寿，亦无于量。</p> <p>【钞】标无量寿，乃是无量而为其量，是则题中已言寿量。寿量依身，乃成三义。故约三义，而论有无。所言佛者，究竟觉也。理智既极，始本两忘，无相无名，不可说示，宁得立其身及寿量？</p>					
					壬初、列三 身各三		<p>【疏】随顺世间而论三身，亦随顺世间而论三寿，亦随顺世间而论三量。</p> <p>【钞】据究竟觉第一义谛，则不可言身及寿量。为度生故，乃顺世间立名立相，故说三身及三寿量。是则真佛无三，随世故有。然须了知有无之意。言佛本无身无寿量者，但无有相随情之三，非无性具微妙身等，是故真佛究竟一切净秽法门。</p> <p>若一向无，何异小乘所詮真理？故真无俗有，真有俗无，皆是悉檀，不可偏执。今文意者，盖立三身释无量寿。</p> <p>恐执定有，是故先言佛本无三，随世说有。得此意已，分别三身三寿三量，则无滞也。</p>				
					庚二、从真出俗分二		辛二、 随世俱立分二	壬二、 释三身三义分二	癸初、 约义分别分三	子初、 法身分二	丑初、 别释分三
寅二、 寿	<p>【疏】法性寿者，非报得命根，亦无连持，强指不迁不变名之为寿。</p> <p>【钞】连持之寿，亲依命根。今法性寿，非识、息、暖报得命根，亦非三事连持之寿。为物显德，乃指法性，非八相迁，非九世易，强名为寿。</p>										
寅三、 量	<p>【疏】此寿非长量，亦非短量，无延无促，强指法界同虚空量。</p> <p>【钞】寿之分量，合论长短及以延促。今法性寿，实无此等分量之相，此则通简。若别简者，长是报佛，短是众生，能延能促，即是应身，非此等量。</p> <p>为成观故，强指法寿同虚空量。</p>										

表 2-9: (10 表)【卷二】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五 丙初、释名分二 丁二、释分二 戊二、就别广明，置通释别也分四	己四、释无量寿分二	庚二、从真出俗分二	辛二、随世俱立分二	壬二、释三身三义分二	癸初、约义分别分三	子初、法身分二	丑二、总示	<p>【疏】此即非身之身、无寿之寿、不量之量也。</p> <p>【钞】法性三义，非阴聚身，非报得寿，非长短量，不可思议，强于法性说身、说寿、说量故也。</p>
						子二、报身分二	寅初、引经	<p>【疏】报身者，修行所感。《法华》云：“久修业所得。”《涅槃》云：“大般涅槃，修道得故。”</p> <p>【钞】报即酬报也。修行是因，感于妙报而酬因也。《法华》证智德，经云：“慧光照无量，久修业所得。”《大般涅槃》证断德也。此二果德，酬答修因，是故名报。</p>
								<p>【疏】如如智照如如境，菩提智慧与法性相应相冥。相应者，如函盖相应；相冥者，如水乳相冥。</p> <p>【钞】感报之时，其相何似？故以一法二喻显之。如名不异，所观差别，不名如境；智外有境，不名如智。</p> <p>各二如者，境如如智，智如如境，此之境智，故得应冥。</p> <p>智慧名通，故以果觉菩提简之，即是无上菩提之智，与法性境相应相冥。</p> <p>先举函盖，喻其相应。恐谓函盖虽际畔相当，终存两相，故重举水乳以喻相冥，令知始本同是觉性，其体泯然，正同水乳，则显境外无智，智外无境，水乳可见。</p>
							寅初、身	<p>(三中一一言法身者，报智所冥，离法无报故。)</p> <p>【疏】法身非身非不身，智既应冥，亦非身非不身，强名此智为报身。</p> <p>【钞】言非身者，非应佛有分齐身；非不身者，非报佛无分齐身。又，非身则非有，非不身则非空。中道法身，乃本觉体。始觉冥此，能冥亦忘。为成观故，强名报智。</p>
							寅二、明寿	<p>【疏】法寿非寿非不寿，智既应冥，亦非寿非不寿，强名非寿为寿。</p> <p>【钞】言非寿者，非应同连持之寿；非不寿者，非报智不连持寿。双非二边，冥中法体。强名之意，同前身也。</p>
								<p>【疏】法量非量非无量，智既应冥，亦非量非无量，强名无量量为量也。</p> <p>【钞】非应有量、非报无量及非二边，义同身寿。</p>
						子三、应身分三	丑初、明依二有应	<p>【疏】应身者，应同万物为身也，应同连持为寿也，应同长短为量也。</p> <p>【钞】初、身，如谷答响，大小随声；如鉴现形，端丑在质。</p> <p>应万物感，现胜劣身。</p> <p>二、寿，身既同物，寿岂差机？三、量，随宜长短，示量无量。</p>
								<p>【疏】智与体冥，能起大用，如水银和真金，能涂诸色像；功德和法身，处处应现往。</p> <p>【钞】初、法：智即报身，体即法身，此二冥合，应用无方。</p> <p>二、如水下，喻：真金上色，须水银和，方能涂物；阙此一缘，金无涂用。</p> <p>三、功德下，合：报智功德，契会法身，随有机处，应无不往。</p>

表 2-10: (10 表)【卷二】

释文分三	次入文分二	甲初、取义释题分二	乙二、随释分五	丙初、释名分二	丁二、释分二	戊二、就别广明，置通释别也分四
			己四、释无量寿分二	庚二、从真出俗分二	辛二、随世俱立分二	壬二、释三身三义分二
					癸初、约义分别分三	子三、应身分三
						丑三、明应徧三土分二
		寅初、双明报应			寅二、单示应身分二	卯初、明有量二义
						卯二、结应佛皆然
					癸二、据理融即	<p>【疏】然此三身三寿，不可并别一异，即乖法体；即一而三，即三而一，乃会玄文。释名竟。</p> <p>【钞】上辩三身，法是本有，报约修成，应论现往，其言似纵。须知报应二种之修，性德本具。虽是性德，修相宛然。全性起修，全修在性。三一冥泯，思说莫穷。不可等者，如上竖论，显非并一。若言性具三身寿量，显非别异；若作并别一异之解，即乖所诠圆常法体。即一而三，故不横；即三而一，故不纵。非纵非横，不可思议。如此解者，乃会能诠玄妙之文也。</p>
						<p>【疏】能为身，非身；能为常寿，为无常寿；能为无量，能为有量。</p> <p>【钞】上所说报，但论冥法，即自受用也。今明垂应，以他受用常住之应，对于生身无常之应，示二迹用，是故双明身等。身即生身，有分齐相，故名为身；非身是报，无分齐相，故曰非身。《小般若》云：“佛说非身，是名大身。”大身者，乃他受用身也。无分齐身，其寿则常，故无量也；有分齐身，寿则无常，故有量也。此二应用乃依真中二理而住，机依事业二识而见。住理广如《金光疏》说，二识委在《起信论》明。</p> <p>论意要在事识见则取色分齐，故名应佛；业识见则离分齐相，故是报身。此义至后释观佛观钞中辩之。行者须知，常身无量，通应三土；无常有量，但应同居。所以者何？盖实报机分证，论见他受用身。方便土人唯禀别圆，所见佛相虽小优降，然匪生身，悉是报佛；若同居土，具四教机。禀别圆者，能覩报佛，故《法华》明常在灵山，《华严》说法尽未来际，及诸大乘，即于应相，见是法性尊特之身。故知常身徧应三土。若无常身，唯应同居，逗藏通机，生凡夫善也。</p>
						<p>【疏】有量有二义，一为无量之量，二为有量之量。如七百阿僧祇及八十等，是有量之量；如阿弥陀实有期限，人天莫数，是有量之无量。</p> <p>【钞】初义者，上之所说自受用外，垂三土身，皆名为应；其他受用，虽就对机，名之为应，而是实因之所感克，复名为报，非是差别逗机之用。若论逐物随缘，参差长短身、寿、量者，须就同居无常用说。故今别示应身之相，但于有量开出两量。而此两量依于事识，但空见故，唯属无常。若依业识不空见者，即此无常全体是常，则常无常二用相即、二鸟双游也。若上二土，机息应转，亦是无常；以非八相，故且言常。言七百等者，《首楞严三昧经》云：“坚首 菩萨问佛寿几何，佛令往东方过三万二千佛土，于庄严国问照明庄严自在王佛。彼佛答云：‘如释迦寿，我亦如是。汝欲知者，我寿七百阿僧祇劫。’坚首回此白佛。阿难云：‘彼佛乃是释迦异名。’”虽机胜见长，而七百犹可数故，亦是有量之量。若阿弥陀，人天莫数，故是有量之无量也。</p>
						<p>【疏】应佛皆为两量，逐物随缘，参差长短。</p> <p>【钞】佛佛既皆三身圆证，应身被物，物寿长短，岂不随顺各示两量？故弥陀现长，亦能现短；释迦现短，亦能现长。故《大论》第三十六云：“当知释迦文佛更有清净国土如阿弥陀佛国，阿弥陀佛亦有不严净国如释迦文佛国。”又第三十八云：“此间阎浮恶故，释迦寿应短；余处好故，佛寿应长。”故《涅槃》二十二云：“西方去此三十二河沙有无胜国，所有庄严如安乐世界，我于彼土出现于世。”斯皆随逐物机也。</p>

表 3-1: (16 表)【卷三】

释文分三次入文分二甲初、取义释题分二乙二、随释分五丙二、辩体分三【卷三】	丁初、牒起略示	<p>(前文解释能说所说、能观所观,皆能詮名;今辨此名所詮之体,欲令学者因筌得鱼,寻名显体。寻名意在忘名,显体知无别体,此乃今师释名辩体之妙意也。复应了知,释名是总,总三法故;三章是别,别三法故。是故解释通别二名,无不义具教、行、理三。能说之佛既具三身,所说观境各具于三,故云释名总于三法,体章别在法身,宗用别当余二。教相一章,分别总别。今之辩体,虽在一法,一必具三,故明体礼、体底、体达三种之义。虽论三义,但是法身中三,未明余二各三。故《涅槃玄》云:“总唱秘藏,故当其名;法身摄一切法,不纵不横,以当其体;般若摄一切法,如面三目,以当其宗;解脱摄一切法,如三点伊,以当其用。如此敷演,即是其教。非但经体义成,余义亦显。”(文毕)今出其意,空假皆中,故三属体;假中皆空,故三属宗;中空皆假,故三属用。用是解脱,特喻三点,点是文字故;宗当般若,特喻三目,目能照明故;法身之三,特泯纵横,彰离念故。故知释名总于九法,辩体别在法身中三。然九不多,三不为少,方是圆教总别之义。)</p> <p>【疏】次、辩体者,体是主质。</p> <p>【钞】名傍是宾,体正是主。名是假名,体是实质。一切名下,皆有其质。</p>	
		<p>【疏】《释论》云:“除诸法实相,余皆魔事。”大乘经以实相为印,为经正体。</p> <p>【钞】诸法当处,不生不灭,非有非空,无能无所,离言说相,离名字相,离心缘相。离此等相,名为实相,无相之相也。谁人不具,何法不然?若论证知,唯有诸佛。故《法华》云:“唯佛与佛,乃能究尽诸法实相。”</p> <p>禀圆说者,初心即用佛智照境,故能信解诸法实相。既解实相,亦解诸法实性、实体、实力、实作、实因、实缘、实果、实报、实本末究竟等。十法既实,即是实生实佛、实依实正。一色一香无非中道,一切诸法皆是佛法。既一切皆实,实外无余,复何得云余皆魔事?应知此说,以理简情。若离心缘、能所等相,名为实相。介尔有相,即为魔事。故别教已下至六道法,皆有能所、心缘等相,魔能说之,悉名魔事。故知一切皆魔,一切皆佛。以情分别,一切皆邪;离情分别,一切皆正。</p> <p>今简情取理,而为经体。应知实相全体照明,称为真心,亦名本觉。觉体徧故,诸法皆实。若指其要,不离现前分别之念,念即本觉,觉即经体。无别经体以为所詮。以此觉心,观于依正,能所即绝,待对斯忘。妙观之宗,自兹而立。若不尔者,何须得体现方立经宗?</p> <p>实相印者,印即符印,亦信也,亦印定义,乃以所詮定其大小及以邪正。理符佛旨,方可信从。小乘三印,无常无我,此之二印,印于生死;寂灭一印,印于涅槃。小乘涅槃与生死异,故各印之。所詮符此,则可信受,是小乘经,非魔外说。大乘一印,即一实相。二种生死,三德涅槃,其体是一,究竟真实。义符于此,可以信受,是大乘经,非小非外。今据此经,圆实为大。若从彼论,三藏对衍通别二教,亦名一印。今不取二,唯圆实相,名一印也。则能说之人、所观依正、四种净秽、五逆罪等,其性不二。以此一印,为经正体。</p>	
	戊初、据二文定体	<p>【疏】无量功德共庄严之,种种众行而归趣之,言说问答而詮辩之。</p> <p>【钞】无量功德等者,经用归也。经之力用,亦名功德。力有灭恶之功,用有生善之德。灭一切恶,生一切善,是故功德受无量名。</p> <p>如此功德,共严实体,其犹帝王治乱育民,以此功德庄严圣躬。</p> <p>种种众行,即经宗也。从理起行,全理成修。如水为波,波还归水。</p> <p>宗必会体,故云归趣。通则万行,别观十六,故名众行。</p> <p>言说问答,即经名也。能詮之名,在于言说。言义幽奥,复须问答种种詮辩,以立经名,而彰实体。</p> <p>问:题目为名,何尝问答等耶?</p> <p>答:名能詮体,一部言句,皆能詮名。如《法华经》,本迹十妙以为其名。但题是总,故就题释名。余之四义,皆徧始终。故一经之名,问答詮辩等,从后向前,示能归法。不别云教,兼在名中。自禀曰名,化他为教。自他虽异,俱是能詮。故知四章,同归一体。</p>	
		戊二、为四章所归	
		戊三、约二喻显尊	<p>【疏】譬众星之环北辰,如万流之宗东海。</p> <p>【钞】体于四章,犹如北辰,众星环拱;又似东海,万水朝宗。以其四章,不暂离体。一切诸法,无理不成。经体既然,安得不辩?</p>
		戊四、以一印结示	【疏】故以实相为经体也。

表 3-2: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙二、辨体分三	丁三、具明体德分三	戊初、约礼义明法身	<p>(体对释名，但在一德，所谓法身。盖释名中，总示三法，利根虽解，钝者未明。何者？以总示文，带于宗用，体混其中，情想叵忘，本性难显，故于总后别示灵源，永异四魔，诸法皆实。于彼圆伊，当上一点，绝思绝议，非用非宗。而其性融，一不定一，如伊一点，点不孤然。故直法身非法身，法身必具般若、解脱。故别显体，而谈三义。虽彰三德，意在法身。以空假皆中，是故明三名为体德。)</p> <p>【疏】书家解礼者，训体也。体有尊卑长幼，君父之体尊，臣子之体贱。</p> <p>当知体礼之释，是贵极之法也。</p> <p>【钞】书既以体而释于礼，故今以礼而释于体。礼别尊卑，意崇君父。前明魔事，已拣偏邪。</p> <p>今之臣子，唯拣宗用。</p> <p>故君父体即是法身，诸佛所师，万法朝会。</p> <p>体非修证，理绝言思。欲使标心，强称贵极。</p> <p>斯是本觉，非寂非照；亦是法性，非深非广。</p> <p>第一义谛，名为本性法身德也。寻能詮名，欲识此体，体显故行。</p> <p>令修观者，以此体德，体彼依正，一一贵极，成妙宗矣。</p>
			戊次、约底义明般若	<p>【疏】复次，体是底也。穷源极底，理尽渊府，究畅实际，乃名为底。《释论》云：“智度大海，唯佛穷底。”故以底释体也。</p> <p>【钞】空即中故，故般若德是诸法底，亦名本源、渊府、实际。</p> <p>若得中体，则能穷畅也。《论》云智度，即实相般若。</p> <p>佛以观照般若，于诸法中，证此智体，故云穷底。</p> <p>然法性甚深，无有底际。</p> <p>云穷底者，良由佛以无底际智称性而证，义言穷底。</p> <p>七方便人以有底智，故不能到诸法源底。</p> <p>若圆教人，从名字即，以信解心，穷智度底。</p> <p>五品，观行穷底；十信，相似穷底；四十一位，分证穷底；唯佛与佛，究竟穷底。</p> <p>以此底义辩于经体，则彰法性甚深第一义空，名般若德也。寻名识体，体显故行。</p> <p>令修观者以此体德，穷彼依正，一到底，成妙宗矣。</p>
			戊三、约达义明解脱	<p>【疏】复次，体是达义。</p> <p>得此体意，通达无壅，如风行空中，自在无障碍。一切异名别说，皆与实相不相违背。</p> <p>《释论》云：“般若是一法，佛说种种名。”</p> <p>故以体达释经体也。</p> <p>【钞】假即中故，故解脱德是一切法自在之体，复具一切真实名义。若识此体，则于诸法通达自在。</p> <p>复于世间及出世间一切异名，一中解多，多中解一。</p> <p>《论》云般若，亦实相般若。</p> <p>般若、解脱，名殊义一，故互举也。</p> <p>前明底义，以观照般若穷实相底；今明达义，以文字般若说实相般若种种名也。</p> <p>七方便人迷此体故，于诸异名壅塞障碍。</p> <p>圆教行人名字体达、观行体达、相似体达、分真体达。</p> <p>《论》今举佛究竟体达。</p> <p>达义辩体，则彰法性无量如来藏义，名为真性解脱德也。</p> <p>令修观者以此体德，达彼依正，一无壅，成妙宗矣。</p>

表 3-3: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙三、明宗分二	丁初、标列				<p>(宗谓宗要,此经之要,在修心妙观感于净土。心观即是一心三观,释名之中,其相已委;感土之相,此文备论。 今经妙宗,在此因果。)</p> <p>【疏】次、明经宗。 初、简宗体;次、正明宗。</p>
		戊初、简示宗体,以其宗体一异之相,人多惑之,故须简示分二	丁二、随释分二	庚初、简宗体一分二	辛初、牒言略斥分二	<p>【疏】有人言宗即是体,体即是宗,今所不用。 【钞】宗是因果,此属于事;体是一性,此属于理。 虽不相舍,二义须分。 定执是一,于义实乖,故云不用。</p>
					辛二、据义广破分三	<p>【疏】何者?宗既是二,体即不二。 体若是二,体即非体;宗若不二,宗即非宗。 【钞】宗是宗趣,趣果趣理。 趣果必因。 若趣理者,要须修观。 观有明昧,理有证不,皆成因果,故云宗既是二。 体本是理,观虽趣理,理非明昧。 因果依理,理非因果,如波依水,波有千差,水常是一,故云体即不二。 不谈诸法同一理性,则不名为大乘经体,故云二即非体。 不论修证因果二法,则非佛经所证宗趣也。</p>
						<p>【疏】如梁柱是屋之纲维,屋空是梁柱所取,不应以梁柱是屋空,屋空是梁柱。 【钞】屋空、梁柱虽不相离,若谓是一,则无虚实也。</p>
						【疏】宗体若一,其过如是。
				庚二、简宗体异分二	辛初、牒言破	<p>【疏】宗体异者,则二物孤调,宗非显体之宗,体非宗家之体。 宗非显体之宗,宗则邪倒无印;体非宗家之体,则体狭不周,离法性外别有诸法。 【钞】虽破是一,不可执异。 若其定异,则二物孤调。宗异于体,则非全性而起成修。观行有作,属于八倒。 既不符理,信非圆宗,故云邪倒无印。 体若异宗,则理不即事。事外之理,其体不周。法性之体既异因果,则一切法皆成别有。</p>
						【疏】宗体若异,其过如是。
					辛二、举过结	【疏】今言不异而异,故有宗;不一而一,故有体也。
				己二、示		<p>【钞】今据《普贤观经》,验其宗体不定一异。故彼经云:“大乘因者,诸法实相是;大乘果者,诸法实相是。” 实相因果不异而异,非倒有印,此为妙宗;因果实相不一而一,非事外理,此为妙体。 岂同他立,定一定异? 他不闻此,偏说奈何? 讲兹疏文,合知宗体。 唯想事境,三观靡施,正同次家邪倒无印,可伤之甚。</p>

表 3-4：（16 表）【卷三】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙三、明宗分二	丁二、随释分二	戊二、就体明宗分三	己二、约土广明分三	己初、依经直示	<p>【疏】今此经宗，以心观净则佛土净为经宗致。</p> <p>【钞】大乘之法，其要在心。心具易知，色具难解，故《止观》云：“因通易识，果隔难知。”</p> <p>故观自观他，皆修心观。今观净土，须求于心，心能具故，心能造故，心垢土垢，心净土净。</p> <p>此犹通示，未是的论，的在一心顿修三观。</p> <p>此观观于瞻养依正毕竟清净，名心观净。</p> <p>此观能令四佛土净，如是方为此经宗致。</p>
					庚初、列四土	<p>【疏】四种净土，谓凡圣同居土、方便有余土、实报无障碍土、常寂光土也。</p>
					庚二、立净秽	<p>【疏】各有净秽，五浊轻重，同居净秽；体析巧拙，有余净秽；次第顿入，实报净秽；分证究竟，寂光净秽。</p> <p>【钞】随文释义，教观俱沉；用义解文，解行可发。</p> <p>前释观字文中，明示一心三观。</p> <p>又文频示心观为宗，至结宗云：“修心妙观，能感净土。”今消此文四土净秽，须准此观为四净因。</p> <p>若依诸文，逐其四土，各论土因，何能通贯前后之文，焉令闻者证无生忍？</p> <p>初五浊轻为同居净者，此净甚通，须知别意。</p> <p>如戒善者，四教凡位，皆悉能令五浊轻薄，感同居净。而圆观轻浊，感同居净，依正最净。</p> <p>如此经说，地观已去，一一相状，比于余经修众善行，感瞻养土，其相天殊。</p> <p>言体析巧拙有余净秽相者，此土人众，净相亦宽。</p> <p>析观感秽，可在三藏；体观感净，不专通人。</p> <p>衍门三教，对三藏析，俱明体法。</p> <p>通但空体，别次第体，圆不次体。</p> <p>三人生彼，俱感净相，圆人最净。</p> <p>如《观音疏》，别向圆修，圆七信去，见彼依正同于实报；住行及通，见相俱劣。</p> <p>今经妙体，须异三人，故同居、有余所明净相，文通意别。</p> <p>须以前后顿观之文、妙宗之语，解此通文，令归的趣。</p> <p>言次第顿入实报净秽者，若论实证，此土唯有圆圣所居，别人初地，证与圆同。</p> <p>称实感报，有何优降。</p> <p>今就教道，十地不融，致所感土，异于圆人，故约渐顿，分于净秽。</p> <p>言分证究竟寂光净秽者，若就别人同圆证实论寂光者，唯约真因，对圆极果而分净秽。</p> <p>今论教道，论于极果，但断无明一十二品，寂光犹秽。</p> <p>圆知须断四十二品，名究竟净。</p> <p>仍要了知，圆人始终能用上品常寂光理而为观体。</p> <p>今谈究竟，意成行人修心妙观也。</p>

表 3-5: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙三、明宗分二	辛二、释有余分三	辛初、释同居	<p>(但释土名，略指净秽，若的论四净能感之因，唯一圆观，已如向述。)</p> <p>【疏】娑婆杂恶，荆棘瓦砾，不净充满，同居秽也；瞻养清净，池流八德，树列七珍，次于泥洹，皆正定聚，凡圣同居，上品净土也。</p> <p>【钞】同居约人，净秽约土，谓凡人圣人同居秽土也。净土亦有凡圣同居。</p> <p>二处凡圣，凡即是实；圣通权实，始证为实，应来为权。次于泥洹者，泥洹、涅槃，梵音新旧尔。</p> <p>生瞻养者，烦恼调伏，近于涅槃，故名为次。</p> <p>皆正定聚者，三聚判也。若如此土博地凡夫，属邪定聚；发心修行，未不退者属不定聚，得不退者属正定聚。</p> <p>若生瞻养，不论高下，五逆罪人临终十念得往生者，亦得不退，故云皆正定聚。</p> <p>《起信论》明初心生彼，住正定故；《小弥陀经》云生彼皆得阿鞞跋致。</p> <p>同居净中，极乐当其上品土也。</p> <p>若依今经十六观门圆妙修者，通惑纵存，生于彼土，常覩胜相，如此土华严诸大乘会机所见也。</p>
	丁二、随释分二			<p>【疏】方便有余者，修方便道，断四住惑，故曰方便；无明未尽，故言有余。</p> <p>【钞】九种行人合生彼土：藏二、通三、别、住、行二。既修空假，皆方便道。</p> <p>别向圆信，所修虽实，犹居似道，判属方便。</p> <p>不生分段，盖除四住，约此修断，得名方便；断通余别，故曰有余。</p>
	戊二、就体明宗分三			<p>【疏】《释论》云：“出三界外有净土，声闻、辟支佛出生其中，受法性身，非分段生。”</p> <p>《法华》云：“若我灭后，实得阿罗汉，不信此法，若遇余佛，于此法中，便得决了。”</p> <p>【钞】小乘虽云同入法性，而执法性体类虚空，子果若忘，永无身土；</p> <p>大乘法性体具色心，子果若忘，身土广大。</p> <p>《释论》以大对破小乘界外无土，特云出界而有净土；小乘法性无有色心，是故特云受法性身。</p> <p>又引《法华》遇余佛者，即有余土佛也。</p> <p>此约灭后不值四依，不生实信，自谓永灭；而生有余，蒙佛开权，即能决了。</p>
	己二、约土广明分三			
	庚三、释名相分四			<p>【疏】就中复有利钝，指上为净，指下为秽也。</p> <p>【钞】彼土利钝，唯约大说。</p> <p>若在此土已修中观，生彼则利，佛乃为说不次第法；若在此土未修中观，生彼则钝，佛乃为说次第法也。</p> <p>利根居上，故云指上。</p> <p>指下例此。</p> <p>利根所见，同彼实报，故名为净；钝根所见，相劣于上，故名为秽。</p> <p>以今利钝，验前体析，唯圆名体，前三皆析，别向观中，稍同圆体。</p>
	甲初、取义释题分二		壬初、约修断释名	
	乙二、随释分五		壬二、据经论释相	
			壬三、明利钝净秽	

表 3-6: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙三、明宗分二 丁二、随释分二 戊二、就体明宗分三 己二、约土广明分三 庚三、释名相分四	辛三、释实报分三	壬初、约因果释名	<p>【疏】实报无障碍者，行真实法，感得胜报，色心不相妨，故言无障碍，纯菩萨居，无有二乘。</p> <p>【钞】行真实道者，圆人从初、别人十向，能于诸法称实观中也。中理今开，即感妙报。色心不二，毛刹相容。纯是法身菩萨所居，尚简圆似，况七方便？收简语宽，宜善分别。</p>
			壬二、依经论释相	<p>【疏】《仁王经》云：“三贤十圣住果报。”即是其义。《释论》云：“菩萨胜妙五欲，能令迦叶起舞。”《华严》云：“无量香云台。”即其土净妙五尘。</p> <p>【钞】《仁王》借别而名圆位，三贤十圣，借别名也；住果报者，名圆位也。三贤既与十圣同住果报，验是实报。不证中道，宁住实报？故知名别，其义属圆。今取果报，证实报土。</p> <p>问：前明实报无有二乘，今那忽云迦叶起舞？</p> <p>答：须知四土有横有竖，仍知横竖祇在一处。</p> <p>如同居土趣尔一处，即是实报。</p> <p>若破无明转身入者，斯是法身，同佛体用，称实妙报，则六根净人亦莫能预，岂居二乘？此则一处，竖论实报。</p> <p>若未破无明即身见者，此乃诸佛及大菩萨为堪见者，加之令见实报土也。盖有机缘，虽未破惑，已修中观，如华严会及诸座席杂类之机，感见身土难思者是。</p> <p>今引论文，乃方等中为弹斥故，示实报土胜妙五尘，令迦叶等顿忘少欲，起动舞戏，欲令声闻知大法妙，生欣慕心，鄙弃小道。</p> <p>此等皆是一处横论实报土相，故八部二乘，机熟皆见也。今以劣喻显于胜土。</p> <p>如其鬼趣居人境界，有人舍报堕彼趣者，即同彼类，非他人共。有人即身能见彼趣，不妨他人同见其相。堕譬竖入实报土者，见譬横论实报土也。</p> <p>实报既尔，方便、寂光横论同处，亦复如是。于同居处论三土横竖，于方便处论二土横竖，于实报处论一土横竖，至寂光处，无横无竖，当处亦无。</p> <p>问：《论》云迦叶对于菩萨胜妙五欲生爱之甚，不安起舞；至《法华》中，迦叶叙昔闻菩萨法游戏神通，不生一念好乐之心。二事皆是菩萨之法，因何爱恶顿尔相乖？</p> <p>答：应知二心俱是别惑，爱于妙欲，即同体思；恶于度生，即界外尘沙。如不肖子，但爱富贵而怠修学。</p> <p>例《净名》中斥身子云：“结习未尽，华则着身。畏生死故，五欲得便。”既畏生死，乃指尘沙为结习耳。</p> <p>又引《华严》无量香云，即前所明同居横示实报之相。</p>
			壬三、明渐顿净秽	【疏】就中更论次第顿悟、上下净秽等也。
			壬初、克体立名	<p>【疏】常寂光者，常即法身，寂即解脱，光即般若。是三点不纵横并别，名秘密藏。</p> <p>【钞】前三在事，故从居人修断因果而立土名；此土属理，故从本体三德为名。</p> <p>问：分证寂光，三障未尽，何得一向就理立名？</p> <p>答：障未尽边，自属实报。今就因果分忘之处，名为中下常寂光土。</p>
			壬二、约能居示相	<p>【疏】诸佛如来所游居处，真常究竟极为净土。</p> <p>【钞】《金光明》云：“如来游于无量甚深法性，诸佛行处，过诸菩萨所行清净。”无量即寂，甚深即光，法性即常。</p> <p>又，《普贤观》云：“释迦牟尼名毗卢遮那，此佛住处名常寂光，常波罗蜜所摄成处，我波罗蜜所安立处，乐波罗蜜离身心相处，净波罗蜜灭有相处。”故知此土乃从四德究竟处立，以四彼岸显于三德，常我即法身，乐即解脱，净即般若。</p> <p>三德互具，一一论三，故法身等各具四德。虽云三四，实非十二，学者知之，如是方名不纵不横秘密藏也。</p>
			壬三、明分满净秽	<p>【疏】分得究竟，上下净秽耳。</p> <p>【钞】分得名秽，从证者论；常寂光名，从极理立。</p>

表 3-7: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲初、取义释题分二 乙二、随释分五	丙三、明宗分二	丁二、随释分二	戊二、就体明宗分三	己三、据义结示	<p>【疏】故以修心妙观能感净土为经宗也。</p> <p>【钞】释题观字，明圆三观。至今明宗，初云以心观净则佛土净为经宗致，次即广明四土净秽，今乃结云：“故以修心妙观能感净土为经宗也。”若其不用圆妙三观感四净土，则标结文全为无用。释题三观，为被何人，为何处用？若谓欲感实报、寂光二种净土，须圆三观，若有余净，但修体空，若同居净，祇用事行，不须三观者，此义不然。偏空体法种种事行，虽是二种净土之因，非是此经的示宗致。盖以此经本为韦提戾同居秽，求同居净，故谈妙观观彼依正，那得辄云感同居净，不须三观？</p> <p>三观若成，麤垢先落，非有余净，更生何处？岂有余净非妙观耶？须知正为生同居净，故说三观。良由观妙，能破三惑，不独感于同居净土，随其惑断浅深之处，自然感得有余等三。如病须药，本为身安，求得仙方，修合服之，不但身安，兼能轻骨。身安可喻生同居净，轻骨可喻感上三土。祇是一药，效乃深胜，如一妙观，能净四土。《起信论》说：“初心修行大乘正信，惧在此土不常值佛，信心退失，乃教求生极乐世界，令观彼佛真如法身，毕竟得生，住正定故。”非圆三观，宁照法身？那谓极乐，因唯事善？</p>
					<p>(宗是自行所修之法，用是利他所施之法。自行趣理，故明妙观。化他摄机，合通众善。他宜妙观，亦须教修。自行助道，岂废众善？是故宗用，法必齐等，但有自行化他之异耳。)</p> <p>【疏】次、辩经用。用者，力用也，生善灭恶，为经力用。</p> <p>【钞】力方有用，故言力用。力用何为？生善灭恶也。行者应知，体、宗、用三，别明三法，乃从一性起于二修。体是法身，所显性也；宗是般若，能显智也；用是解脱，所起力也。二虽修成，须知本具；一虽是性，全起成修。故非纵横，不可思议。二德在性，全指惑业，即是性具善恶二修。今体逆修，既全性具，当处融妙，乃化他德，故以此二为经宗用。用徧一切，非无恶用。以顺性故，生善灭恶。故染恶用，称性用之，最能灭恶。</p>
				戊初、约善恶具明	<p>【疏】灭恶故言力，生善故言用；灭恶故言功，生善故言德。此皆偏举，具论必备也。</p> <p>【钞】既施力用，必成功德，是故一用而有四名。偏论灭恶，须施功力；偏论生善，在于德用。斯是一往。若二往说，力用、功德皆能灭恶，力用、功德皆能生善。须知灭恶极至阿鼻，生善理合至于妙觉，方是圆经力用功德。</p>
					<p>【疏】苦是恶果，贪、恚、痴是恶因。恶因不除，果不得谢。</p> <p>【钞】所言灭恶，须灭恶因，方除恶果。如果报修因二种行人，不除三毒众苦之本，纵暂免苦，终非永谢。今明化他，修净土观，则令诸恶因果俱灭。惑纵未断，生彼不起，断在不久，故能永灭恶因恶果。以要言之，此经力用，灭五住因，除二死果。</p>
丙四、论用分二	丁二、约义广释分二	戊二、就灭恶偏释分二		己初、无恶不除	<p>【疏】是故此经能令五逆罪灭，往生净土，即是此经之大力用也。</p> <p>【钞】恶之重者，莫过五逆。五逆是业，从于上品烦恼而起，招无间苦。此经大力，能灭此等极重三障，即生净土。若此三障，性非三德，何能无间转为极乐？从极钝根，且论十念生最下品。若从利根，非不能生上之八品，以其五逆体是寂光，故可于此净四佛土。</p>
				己二、从重别显	

表 3-8: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二	甲初、取义释题分二	乙二、随释分五	丙五、判教相分二	丁初、正判所说教分三	戊初、约五时判分二	己初、明教部	<p>(教是圣人被下之言，相是相状，览而可别。上之四义，皆是言教，谓詮名教，詮体、詮宗、詮用之教。</p> <p>若以其相而分别之，则令览者观之显了，故约五时、二藏、渐顿而示其相。)</p> <p>【疏】教相者，此是大乘方等教摄。</p> <p>【钞】于大小乘，此属大乘。</p> <p>经中亦有频婆证小，然非此教正所被机。</p> <p>今从正为韦提希等宣净土观，尚非通别，岂是小乘？</p> <p>于五时中，是其第三方等时也。</p>
						己二、明广略	<p>【疏】赴机适化，广略不同。</p> <p>大本二卷，晋永嘉年中竺法护译。</p> <p>此本是宋元嘉时昙良耶舍于扬州译。</p> <p>两经皆在王舍城说。</p> <p>复有小本，名《阿弥陀》，在舍卫国说。</p> <p>阿弥陀、无量寿，彼此方言。</p> <p>【钞】且辨文相，未论定散。</p>
					戊二、约二藏判		<p>【疏】二藏明义，菩萨藏收。</p> <p>【钞】约人判法，此属菩萨。</p> <p>《阿含》等经虽说三乘，从多从正，属声闻藏。</p> <p>大乘诸部虽有二乘，非部正意，是故判藏归菩萨也。</p>
					戊三、约渐顿判		<p>【疏】渐顿悟入，此即顿教。</p> <p>正为韦提希及诸侍女并是凡夫，未证小果，故知是顿，不从渐入。</p> <p>【钞】若约化仪论渐顿者，华严属顿，三时皆渐。经在方等，非化仪顿。</p> <p>今经顿者，乃于化法以圆为顿，故就韦提即身得忍，判教为顿。</p> <p>且无生忍位，别在初地，圆在初住。</p> <p>别教凡夫经无数劫方至此位，唯有圆教即生可入。</p> <p>若将结益判教偏圆，最为明显。</p> <p>是故今文就其当机证位定之，是顿非渐。</p>
						丁二、傍拣能说人	<p>【疏】题称佛说，简异四人：弟子、诸仙、诸天、化人等说也。</p> <p>【钞】若四人说，如来印之，亦得称经。</p> <p>今经始末皆出金口，故称佛说。</p>
	甲二、随经显义分二				乙初、总别科判		<p>(前取经中名等五义，解释总题。</p> <p>总意虽彰，别文难显，故须以句节定经文，令义显现。</p> <p>总别虽异，义无两途，方知玄义释此经题，复了疏句不显他义。)</p> <p>【疏】分文为三：序、正、流通。</p> <p>从如是訖清净业处，序分；尔时世尊放眉间光訖诸天发无上道心，正说当机益分；尔时阿难白佛当何名下訖经，流通分。</p> <p>序中文二：证信、发起；正说亦二：净业、妙观；流通复二：王宫、鹫山。</p> <p>【钞】总科三分，别判六章。</p>

表 3-9: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二	戊初、标指六句	《大论》云：“佛将涅槃，阿难问佛：‘一切经首，当安何语？’佛答阿难：‘应云如是我闻，一时佛在某处某国土，与某大众。非独我法如是，三世诸佛经初亦然。’”故知六义即是通序，以诸经同故；亦名经前序，付嘱令安故；亦名经后序，结集者所置故。今言证信者，令闻者不疑故。《论》第四：“问曰：何不直说般若，而言住王舍城？答：说时、方、人，令人信故。”言六句者，但以诂义究竟为句，如佛但一字，亦名句也。） 【疏】初、证信序六句，如是标于信，我闻异外道，一时辩息诤，佛正明化主，王城论住处，列众为同闻。 【钞】如是标于信者，《释论》第二：“问曰：诸佛经何故初称如是？” 答：佛法大海，信为能入，智为能度。如是义者，即是信也。若人有信，能入佛法，无信不入。不信者言是事不如是，信者言是事如是。” 我闻异外道，亲承于佛，故曰我闻，不同外道不禀佛也。一时辩息诤者，谓机熟受道之时，故无诤也。 《释论》云：“不应无一时。佛自言一人出世，多人得乐。是者何人？佛世尊也。”						
						戊二、随文释义分六	己初、标信；乃至六、同闻	【经】如是。 【疏】如是者，诸法实相。古今不异名如，如理而说故为是。决定可信，故云如是。 【钞】信名忍乐。理当言善，方忍方乐。理当则不异，名如；言善则无非，曰是。四教言理，皆称如是，而有浅深。若其三藏，唯就世俗，论于不异及以无非。 通虽即理，但在二谛；别教知中，要先破二。唯圆初心，即了诸法一一中实，当处皆如。 称此而谈，无非曰是。故圆望三教，皆不如是。此经所信，虽未开废，而所被机，不从偏小，故但就圆，明于如是，决定可信也。 此句既尔，下之五句，皆意在圆。故通序文通，其义亦通，而其意别。今以别意释其通文，故此云也。				
								己二、异外道分二	庚初、正释	【经】我闻。 【疏】我闻者，表异外道，亲承有在。 【钞】有在者，在于佛也。虽释我闻，意多明闻。次文明我。		
										庚二、料拣分二	辛初、立难	【疏】我者，自在义。一切法空无我，何故说我？ 【钞】我者，自在及主宰义。凡夫、小乘于人法中而着于我，今传圆观，合顺二空，何得言我？
									辛次、通难分二			壬初、直通
											壬二、举譬	【疏】如人以金钱易铜钱及草木等，卖买法尔，人无笑者，故言我闻。 【钞】知无我理，如用金钱，随俗立我，如易铜钱及草木等。

表 3-10: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二 戊二、随文释义分六	己三、辨息诤分二	庚初、示论释分二	辛初、释一	<p>【经】一时。</p> <p>【疏】一者，佛法无有定实之一，云何称一？随俗假说一耳。《释论》广破一异也。</p> <p>【钞】先约真破，次随俗立，在文可见。</p> <p>《释论》广破一异者，《论》云：“若一与物一，一与物异，二俱有过。</p> <p>问曰：若一有何过？</p> <p>答曰：若一，𦔻是一义，在在有一，处处皆应是𦔻，则无衣等诸物。一中之过既然，二中之过云何？</p> <p>答：若一与𦔻异，𦔻则非一，若𦔻与一异，一则非𦔻。</p> <p>若𦔻与一合，𦔻名一者，今一与𦔻合，何不名一为𦔻，是故不得言𦔻异一。”</p> <p>彼文极广，盖𦔻显可见，故以𦔻喻时也。一则是数，时则是体。若于数体定执一异，则诸惑纷然。能离执者，则于法解脱。</p> <p>斯乃寄于数体一文，示离着观，令于诸法皆祛定计，即知六事及以诸文，皆须离于一异之见也。</p>
			庚二、明今意	辛次、释时	<p>【疏】时者有二种，一、迦罗，即短时，亦名实时；二、三摩耶，名长时，亦名假时。</p> <p>【钞】此土论召，但直云时。天竺二音，若云迦罗，即是实时；云三摩耶，即是假时。亦如此间，心有二称，言智是解心，言识是迷心，故令依智不依识也。</p> <p>外人执时以为实因，是故对彼云三摩耶，显时是假。若内弟子依时而食、护明相等，乃言迦罗，显时是实。</p> <p>言迦罗短时、三摩耶长时者，若据《论》文，短时长时，并名三摩耶也。</p> <p>谓方时、离合、一异、长短等名字，出凡人着心，是故长短，皆假无实。今以短长分对二名者，恐是大师依建立门，巧会《论》意。以依佛制时，则生死时短；外道执时，则生死时长。既回《论》文，必有此意。</p>
					<p>【疏】今不论长短假实，说此经竟，总云一时。</p> <p>【钞】言不论等者，今非界内护明相等，故不论实时；又非破外执时为实，故不论假时。长短如前。但是众生机熟，佛应说经，机应合一之时，亦是谛智合一之时，故云一时。文但从应，故云说经，岂无机感，佛空说法？故佛说竟，韦提悟讫。然一时文义，本通深浅，今意别在圆机感佛，故使凡夫顿入法忍。</p>
	己四、明化主分三		庚初、约异名释		<p>【经】佛。</p> <p>【疏】佛者，亦婆伽婆，此云有大名声，亦云能破烦恼。</p> <p>【钞】《大论》第四以四义释婆伽婆：一、能破烦恼；二、有功德；三、巧分别，能分别诸法总相别相故；四、好名声，无有得声名如佛者故。今文略出二义。新云薄伽梵，具六义：一、自在；二、炽盛；三、端严；四、名称；五、吉祥；六、尊贵。以多含，故不翻。旧云婆伽婆，讹也。</p>
			庚二、约三觉释		<p>【疏】佛者，平等开觉，故名为佛。既能自觉，复能觉他，觉行备满。</p> <p>【钞】佛者下，总示。</p> <p>既能下，别示三觉。对迷说自，对自说他，对因说满。一平等觉对三不同，说为三觉。</p>
			庚三、约超因释		<p>【疏】一切智异外道，慈悲异二乘，平等异小菩萨，尊极名为佛。</p> <p>【钞】一切智故，异外邪痴；无缘慈故，异小自度；三智等故，异偏菩萨；究竟觉故，异诸因位。能异不殊，对所异故，四种分别。然释佛义，六即等说，其文稍委，故今略云。</p>

表 3-11: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二 戊二、随文释义分六 己五、论住处分二	庚初、释住分二	辛初、会 在同住	<p>【经】在王舍城耆闍崛山中。</p> <p>【疏】在者，暂时曰在，久停名住，一住语耳。</p> <p>【钞】在暂住久，一住分之，故非尽理。久在暂住，有何所妨？况灵鹫山如来应身常在其中，岂得言暂？</p>	
			壬初、 标列	<p>此经云在，《大品》言住，其义不别，故引彼《论》住义释在。</p> <p>【疏】住者，四威仪皆为住。差别者，谓天住、梵住、圣住、佛住也。</p> <p>【钞】四威仪者，谓行住坐卧。此之身仪，皆住灵鹫。而能住法，则有四差，即天、梵、圣、佛也。</p>	
			辛二、约论释住分二 壬二、解释	<p>【疏】天住，谓六欲天，因即施戒善心也。梵住，从初禅至非想，因即四无量心也。圣住，三乘人，因即三三昧也。佛住，首楞严百八三昧、十力四无畏、十八不共也。</p> <p>【钞】今四住文，乃是尽取《论》释住义。是知四中，皆明因果。而能住法，正在于因。所谓如来以摄物故，示现施戒及十善心，此即佛以欲天之法住王舍城；为物示现四无量心，示三三昧，即梵法、圣法住王城等。此皆如来随他意住。若随自意，即以楞严至不共等住王城也。故《普贤观》云：“释迦牟尼名毗卢遮那，此佛住处名常寂光。”释迦、遮那既是异名，王城、寂光毕竟无二，故云此佛住处名常寂光。今之所住是何境界？又应了知，若以人法分于能所，施戒至于首楞严等皆所住法，佛为能住。若以王城为所住处，上之人法皆名能住。又据经文，但云佛住，《论》应唯就《首楞严》释。而明前三者，荆溪二解：一从通以趣别，从广之狭也；二将胜以摄劣，佛住王城，必摄欲色及以三乘。佛住既胜，则无法不住。非不住恶，为引物故，且从善说。而于善中，就世间善，略指定散，收一切善，故言天梵；于出世中，略指小大，摄一切法，故言圣佛。他人不明能住心法，唯云身住王舍城等，则抑极圣同凡夫住。况复凡圣各各有于能住之法。且如比丘修戒定慧，乃以天、梵及以圣住住于房舍；若破戒者，则以地狱住于房舍；其有能修一心三观，则所住处即空假中，岂非楞严为能住法？初心尚尔，如何果佛唯论身住？</p>	
		庚二、释处分二	辛初、各释城山分二	癸初、翻梵名	<p>【疏】王舍城者，天竺云罗阅祇伽罗。</p> <p>【钞】亦名摩竭提，此云不害。言此国法，不行刑戮，其有犯死罪者，送置寒林。</p>
				壬初、释城分二 癸二、解释分三	<p>【疏】《释论》解，摩伽陀国王有夫人，生子一头、两面、四臂，人谓不祥。王即裂其身首，弃之旷野。罗刹女鬼名阎罗，还合其身，以乳养之。后大成人，力能并国，王有天下，取诸国王万八千人置此五山，以大力势治阎浮提。阎浮提人因此名王舍城也。</p>
				子初、约诸王治化释	<p>【疏】又，先所住城，城中失火，一烧一作，如是至七。国人疲役，集诸智人，宜应易处，即求觅地。见此五山，周匝如城，即作宫殿，王于中住，故名王舍。</p>
				子二、约移居免火释	<p>【疏】又，古昔国王名婆薮，厌世学仙，妄云天祀中应杀生噉肉，身陷地狱。其子广车，次复为王，自念我父生入地狱，今欲出家，复畏地狱，欲治天下，复恐有罪，当何处身？作是念时，空中语言：“汝行，若见难值稀有处，当作舍住。”王出畋猎，见一鹿走疾如风。王便逐之，至此山，周匝峻固，其地平正，生草细软，好华徧地，茂林华果，温泉浴池，皆悉清静。天雨天香，奏天伎乐。干闥婆等适见王来，各自还去。见此灵奇，于中起舍，故名王舍城也。</p>
			壬二、释山分二	癸初、翻名	【疏】耆闍崛山者，翻名灵鹫。
				癸二、解释分三	<p>子初、约圣灵依就释</p> <p>【疏】诸圣仙灵，依之而住。</p>
				子二、约山形似鹫释	【疏】又名鹫头，峰形似鹫。
				子三、约鹫鸟栖隐释	【疏】又，山南有尸陀林，诸鹫食尸，竟栖其山。
			辛二、总示法应	<p>【疏】然法身无像，实不假地所居。为欲利益，故随化身，明化主住处耳。</p> <p>【钞】不言报者，报能冥法，复能垂应。既言法、应，报在其中。三身融妙，言且暂分，体常相即。</p>	

表 3-12: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二 戊二、随文释义分六 己六、列同闻分二	庚初、标科辨次		【疏】与大比丘众下，列同闻众也。先声闻，次菩萨，显示教中二乘外相为胜；菩萨心虽是胜，外相无定，是故后说也。		
		壬初、分科示略		【疏】声闻先标位，次列数。何不叹德？非是无德，译经人略。		
		庚二、依次解释分二 辛初、声闻众分二 壬二、随文解释分二 癸初、标位分四	辛二、随文解释分二	子初、释与	【经】与。 【疏】与者共义。一处、一时、一心、一戒、一道、一见、一解脱等皆一，故名共也。今经阿难与诸大众同闻，故云与也。 【钞】与即共义，以七一释。七种一故，方成共义。若据时判，已属生酥；且从本说，七在三藏。同感佛时，同鹿苑处，同别脱戒，同一切智心，同无漏正见，同三十七道，同有余脱。昔同七者，今日同闻。然此观门，佛将阿难及以目连入韦提希后宫宣说，大众未闻。至回灵山，阿难具述，方得同闻。	
					【经】大。 【疏】大义有三，谓大、多、胜。天王大人所敬，故言大；偏解内外经书，名曰多；出九十五种上，号为胜。此等皆是无学，小乘中极，故云大也。 【钞】华言大者，梵曰摩诃，乃含三义，谓大、多、胜，故须就本三义释之。大人所归，德量大故，梵王师陈如、帝释师迦叶等；通内外典，识解多故；出九十五，知见胜故。皆无疑解脱，故小中极。虽标一大，义必具三。	
				子三、释比丘分二	丑初、标列六义	【经】比丘。 【疏】比丘者，因果六义，因名乞士、怖魔、破恶，果号应供、杀贼、无生。 【钞】因三果三，一一主对。
						(因三若成，果三自克，复欲行者效彼修因，故释因三。)
					寅初、乞士	【疏】《释论》：“净目问舍利弗，乞士者，有四种食：合药、种植田园，名下口食；仰观星宿，名仰口食；四方巧语，名方口食；咒术卜算，名维口食。比丘不作此四，名清净乞士也。” 【钞】今举身子答彼净目乞士之义，须离上、下、方、维之食，常行乞食，清净活命，故名乞士，至果乃成应供德也。
					寅二、怖魔	【疏】怖魔者，若发心出家，地行夜叉唱，飞行空中，辗转乃至六天。魔王闻之怖畏，失人众也。 【钞】魔主生死，在家受欲，增长生死。出家离染，趣向无生，是故魔王闻之生怖。染欲破戒，魔还快乐。勤修三学，果证无生。
					寅三、破恶	【疏】破恶者，能破烦恼。九十八使悉皆破断，故名破恶。 【钞】见思二使，共九十八，名恶名贼。修观推穷，名为破恶；证智断尽，名为杀贼。
				子四、释众分三	丑初、释通名	【经】众。 【疏】众者，四人已上，乃至百千无量。一处羯磨作法，行筹布萨，事理二和，无有违诤，名和合众也。
					丑二、释别相	【疏】一、有羞僧，持戒无违；二、无羞僧，不持戒，不别好恶；三、无知僧，虽不破戒，不别轻重，二人共诤，不能判决，默然无言；四、真实僧，谓学无学人。
					丑三、明去取	【疏】今此二僧，得共羯磨，同闻证信，唯取无学人也。 【钞】羯磨通凡，故取有羞。今此二僧者，即有羞、真实也。《论》云：“是中二种僧，可共百一羯磨。”同闻证信，尚简学人前三绝分也。

表 3-13: (16 表)【卷三】

释文分三次入文分二甲二、随经显义分二乙二、随科解释分三丙初、序分分二	丁初、证信序，即是通序分二	戊二、随文释义分六	己六、列同闻分二	庚二、依次解释分二	辛初、声闻众分二	壬二、随文解释分二	癸二、列数分二	子初、人数合分二	丑初、合一千	【经】千二百五十人俱。 【疏】千二百五十人者，列数也。 三迦叶兄弟，有千弟子。优楼，此云木瓜林。伽耶，此云城。那提，此云江。昔共起刹，今连枝也。				
									丑二、合二百五十	【疏】舍利弗，名，翻言珠子，亦云身子，姓拘栗陀。目犍连，姓也，翻赞颂，亦莱茯根，或云胡豆。二人共有二百五十人。				
								子二、常随所以			【疏】迦叶、舍利弗等，先并事火，翻邪入正。艰苦累载，都无所获。一遇见佛，便得上果，感佛恩深，常随侍佛，为同闻众。			
											【经】菩萨三万二千，文殊师利法王子而为上首。 【疏】菩萨位中有四：第一、明位；第二、列数，三万二千人；第三、标名文殊；第四、结为上首。			
					辛二、菩萨众分二	壬初、科四文		【疏】天竺云摩诃菩提质帝萨埵，此云大道心成众生。						
						壬二、释二义分二	癸初、释位	【疏】文殊，此云妙德。以法化人，名法王子也。						
							癸二、翻名							
	丁二、发起序分三	戊初、对辩不同分二	己初、泛举差别						【疏】二、发起序者，诸经不同，或放光动地，微笑入禅，自唱位号，劝人令问。 【钞】放光，如《法华经》，放眉间光，照东方万八千土也。 动地，如《大品》，世尊以神通力，大千国土六种震动。微笑，如《报恩经》，尔时如来熙怡微笑也。 入禅，如《金光明经》，是时如来游于无量甚深法性也。 自唱位号，如《梵网经》，我今卢舍那，方坐莲台也。 劝人令问，如《涅槃经》，普告众生，大觉世尊将入涅槃，若有所疑，今悉可问，为最后问也。 然诸经发起，事或兼有之，今且各举一端，以明发起之相。					
			己二、正显今经分二	庚初、正显		【疏】今经正以杀父以为发起。								
				庚二、释疑		【疏】何故举此逆事为发起耶？ 为彰此界极恶，令人厌弃。 亲所生子犹尚危害，即欲令人同欣净土。 下韦提希，愿为我说无忧恼处，不乐阎浮浊恶之世。								
			己初、分科						【疏】就中为二：初、尔时下正明杀父；次、问守门人下，明欲害母。					
		戊二、总科略释分二	己二、释分二	庚初、问答释疑分二	辛初、问		【疏】问：频婆何故遣人说法？韦提何故如来自往？ 【钞】频婆、韦提，皆请弟子，赴频婆请，何故唯遣目连、楼那？ 至赴韦提，何故如来躬亲而往？							
					辛二、答		【疏】答：父愿闻法，遣人传授，为化义足；母求生净土，非佛不开，故须自往。 【钞】频婆国父，愿闻戒法，可遣人授；韦提国母，机在妙观，须佛亲开。 父母之称，从闍王得。							
			庚二、预翻名字						【疏】频婆娑罗，此云摸实，亦曰影坚。 韦提希，此云思惟。 阿闍世，此云未生怨；或婆罗留支，此云折指。 内人将护，名为善见也。					

表 3-14: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙初、序分分二	丁二、发起序分三	戊三、随科解经分二	己初、正明杀父分二	庚二、随释分四	辛初、为子幽禁分二	壬初、随释经文分二	癸初、师资现事分二	子二、明顺友造逆，疏释分五	丑初、释恶友名族	丑二、释恶友谋术分二	寅初、从人学术	寅二、诱人谋同	丑三、明恶友言教	丑四、明太子造逆	丑五、明恶友造逆	癸二、父子前因	壬二、总结权化	庚初、分科	【疏】初段为四：一、频婆为子幽禁；二、国太夫人密奉王食，以济王命；三、漱口毕下，圣为说法，以润王心；四、如是时间下，明因食兼由闻法，多日不死。	
																		子初、释时处标人	【经】尔时王舍大城，有一太子，名阿闍世。 【疏】初、尔时王舍太子阿闍世者，当佛在王舍城时。未生怨者，未生之日，相师占之，此儿生已，定当害父。 【钞】经云尔时，即当佛在城不远耆闍山时也。前译阿闍世为未生冤，今方释义。处胎之日，有冤害相，占者预记，因以为名。	
																		丑初、释恶友名族	【经】随顺调达恶友之教，收执父王频婆娑罗，幽闭置于七重室内，制诸羣臣，一不得往。 【疏】随顺调达恶友教者，调达，此云天热，亦云天授，是斛饭王子，是佛堂弟、阿难亲兄。阿难，此翻欢喜，亦云无染，或云欣乐。调达有三十相，出家诵六万法聚，满十二韦陀。	
																		丑二、释恶友谋术分二	寅初、从人学术	【疏】为利养故，往诣佛所，求学神通，佛不为说，令观无常，自可得道。复至舍利弗、目连，乃至五百弟子所，皆不为说取通之法。阿难亲弟，未得他心，授与通法。调达入山，学得五通。 【钞】阿难亲弟，知取通法，自未得通，不知其心，故授与之。
																		寅二、诱人谋同	【疏】心念谁作檀越，闍世太子有大王相。或自变身作象马宝，于王子前，抱持歔嗽，复至天上，取天华天食。 【钞】作象马宝，以轮王事诳惑闍世。作抱持等，欲其生爱也。	
																		丑三、明恶友言教	【疏】语王子言：“我作新佛，汝作新王，岂不快耶？” 【钞】正教造逆：我杀牟尼以作新佛，汝杀频婆以作新王，新王新佛共化世间，不亦快哉！	
																		丑四、明太子造逆	【疏】随顺恶友，收执父王。 【钞】闍世受教，乃行杀逆。	
																		丑五、明恶友造逆	【疏】调达破僧，舍利、目连教化还合；推山压佛，密迹金刚以杵拟之，碎石迸来，伤佛足指；华色比丘尼呵之，拳打眼出。作三逆罪，生入地狱。 【钞】调达自造三逆成就，复教闍世杀父成就，害母加行。自行教他，五逆罪故，生陷泥犁。	
																		癸二、父子前因	【疏】频婆往日毗富罗山游行猎鹿，空无所获，遇值一仙正坐，使人驱逐令去，遂敕杀之。临终恶念：愿我来生，还如今日心口害汝。 【钞】被杀仙人生恶念故，即来为子，胎中已有害父之怨。	
																		壬二、总结权化	【疏】如此等事，皆是大士善权现化，行于非道，通达佛道。众生根性不同，入道有异。 一逆一顺，弘道益物。示行无间，而无恼恚。闍王现逆，为息恶人，令不起逆。 【钞】调达、闍世，频婆、韦提，皆是大权，现逆现顺，利益众生。	

表 3-15: (16 表)【卷三】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙初、序分分二	丁二、发起序分三 戊三、随科解经分二	己初、正明杀父分二	庚二、随释分四	辛二、夫人奉食		【经】国太夫人，名韦提希，恭敬大王，澡浴清净，以酥蜜和𩇛，用涂其身，诸璎珞中，盛蒲萄浆，密以上王。尔时大王食𩇛饮浆，求水漱口。漱口毕已，合掌恭敬，向耆闍崛山遥礼世尊，而作是言：大目犍连是吾亲友，愿兴慈悲，授我八戒。 【疏】二、明夫人奉食。王食𩇛饮浆，求水漱口，合掌遥礼，请受八戒。		
				辛三、圣为说法分二	壬初、释目连授戒分二	癸初、释疾至	【经】时目犍连如鹰隼飞，疾至王所。 【疏】三、二圣为说法。目连是佛右面弟子，昔为辟支佛剃头作袈裟，愿得神通。 【钞】以其宿世事辟支佛，今得神通，疾至王所。	
						癸二、释戒相	【经】日日如是，授王八戒。 【疏】授八戒者，不杀、不盗、不淫、不妄语、不饮酒、不着华香、不观听伎乐、不上高床，此八是戒。不过中食是斋。毗昙不着香衣，不上高床，同是庄严处，合为一也。 【钞】初开香衣及上高床，以为八戒，斋在八外；次合香衣高床为七，不过中食为第八，则斋在八内。法无增减，数有开合，皆名为八戒斋也。	
					壬二、释楼那说法		【经】世尊亦遣尊者富楼那为王说法。 【疏】富楼那，此云满愿子，亦满慈子，从父母得名。说法第一，巧开人心，故偏遣之。	
				辛四、法食延寿		【经】如是时间，经三七日。王食𩇛蜜，得闻法故，颜色和悦。 【疏】四、频婆因食闻法，遂得多日不死也。		
		己二、明欲害母分二	庚二、随释分四	庚初、分科		【疏】次、害母中为四：一、为子幽闭；二、因禁请佛；三、佛与弟子因请往赴；四、见佛伤叹请法。初中又三：一、欲害母；二、二臣谏不听害；三、敕内官幽闭。		
				辛初、为子幽闭分三	壬初、欲害母分三	癸初、王问在不		【经】时阿闍世问守门者：父王今者犹存在耶？ 【疏】初、闍世问守门者，王今在不。
						癸二、以事实答		【经】时守门人白言：大王！国太夫人身涂𩇛蜜，璎珞盛浆，持用上王。沙门目连及富楼那从空而来，为王说法，不可禁制。
					癸三、王闻瞋怒分二	子初、消经文	【经】时阿闍世闻此语已，怒其母曰：我母是贼，与贼为伴。沙门恶人，幻惑咒术，令此恶王多日不死。即执利剑，欲害其母。 【疏】名父为贼，母为贼伴，即执利剑，欲害其母。	
						子二、释妨难	【疏】应杀守门人，而欲害母者，守门有辞：王先有敕，制诸羣臣，不言妇女；沙门从空飞入，非我能禁。	
				壬二、二臣谏分三	癸初、释劝辞	【经】时有一臣，名曰月光，聪明多智，及与耆婆，为王作礼，白言：大王！臣闻毗陀论经说，劫初以来，有诸恶王，贪国位故，杀害其父，一万八千，未曾闻有无道害母。王今为此杀逆之事，污刹利种。臣不忍闻，是旃陀罗，我等不宜复住于此。 【疏】王虽贪国杀父，犹不违法，劫初已来一万八千，未闻无道害母。害母眼见，何得言闻？谓不忍闻世人传说。不宜住此，欲奔他国，故云不住。有国已来，虽有刑罪，不加女人，况所生母？故不住也。		
					癸二、释劝相		【经】时二大臣说此语竟，以手按剑，却行而退。 【疏】以手按剑却行而退者，按剑现威，以息王忿也。	
					癸三、明从劝	【经】时阿闍世惊怖惶惧，告耆婆言：汝不为我耶？耆婆白言：大王！慎莫害母。王闻此语，忏悔求救，即便舍剑，止不害母。 【疏】惊怖惶惧者，畏惧也。耆婆，此云固活，生时一手把药囊，一手把针筒。昔誓为医，能治他病，从德立号，庵罗女子也。是国贤臣，贤臣去，必国亡也。汝不为我者，耆婆重谏，慎莫害母，忏悔求救前愆也。即便舍剑，止不害母。		
				壬三、敕幽闭		【经】敕语内官，闭置深宫，不令复出。 【疏】敕语内官，幽闭深宫。		

表 3-16: (16 表)【卷三】

释文分三	丁二、发起序分三	己二、明欲害母分二	庚二、随释分四	辛二、因禁请佛分二	壬初、分科	【疏】韦提希被幽闭下，第二、请佛，谓请如来令遣弟子与己相见。文为二：初、明请人；次、明请法。
次入文分二					壬二、随释分二	癸初、请人
甲二、随经显义分二						
乙二、随科解释分三						
丙初、序分二	戊三、随科解经分二					【经】时韦提希被幽闭已，愁忧憔悴，遥向耆闍崛山，为佛作礼，而作是言：如來世尊，在昔之时，恒遣阿难来慰问我。我今愁忧，世尊威重，无由得见，愿遣目连、尊者阿难与我相见。 【疏】韦提何故请见目连及以阿难？目连是门师，阿难佛侍者，先恒教诫，故偏求见。居在深宫，不敢偏求，内厌恶界，愿生净土，欲令二人，传意请佛。 【钞】一是门师，一是佛侍，先常教诫，故偏请二人。既在深宫，故请二人，不敢偏一。欲传我意，请佛宣说生净土因，请人之意也。

表 4-1: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙初、序分分二 丁二、发起序分三 戊三、随科解经分二	己二、明欲害母分二 庚二、随释分四	辛二、因禁请佛分二	壬二、随释分二	癸二、请式【卷四】	【经】作是语已，悲泣雨泪，遥向佛礼。 【疏】悲泣雨泪，望佛哀怜。遥向佛礼，前已礼竟，今复重礼，表已殷勤。 【钞】科云请法，即法式也。		
			辛三、因请往赴分二	壬初、分科	【疏】世尊在耆闍下，如来现宫，不异胜鬘即生此念时，佛于空中现也。文为五：一、神通；二、色身；三、坐座；四、眷属；五、雨华。 【钞】胜鬘等者，胜鬘夫人也。即舍卫国波斯匿王女，末利夫人所生，为踰闍国妃。其后父母遣书云：“佛出我国，神通自在，普益众生。”胜鬘执书，对使说偈云：“仰惟佛世尊，普为世间出。亦应愍我等，速来至此处。即说此偈时，佛于空中现。”复说偈赞云，“如来妙色身，世间无与等”等。今韦提哀请，佛即降赴，其事相类，故云不异。			
					壬二、随释分五	癸一、神通分二	子初、消文	【经】未举头顷，尔时世尊在耆闍崛山，知韦提希心之所念，即敕大目犍连及以阿难从空而来。佛从耆闍崛山没，于王宫出。 【疏】知韦提希心念者，是知他心；从崛山没，王宫出，显神通也。 【钞】如来之心，寂而常照，无数河沙世界众生若干种心，悉知悉见，非同小圣，作意方知。他心及以身如意通，皆无记通也。
				丑初、出妨				【疏】问：前频婆请弟子，意在如来，今夫人亦请弟子，意在佛，何故前请遣弟子，今请自往耶？ 【钞】此难重出，问不异前，答不同彼。
							子二、释妨分二	丑二、答
				癸二、色身				
				癸三、坐座		【经】坐百宝莲华。		
				癸四、眷属		【经】目连侍左，阿难侍右。		
				癸五、雨华		【经】释梵护世诸天在虚空中，普雨天华，持用供养。		

表 4-2: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙初、序分分二	丁二、发起序分三 戊三、随科解经分二	己二、明欲害母分二 庚二、随释分四	辛四、伤叹请法分二	壬初、分科		<p>【疏】伤叹请法中有二意：韦提见佛下，正明请其生处；今向世尊下，明请往生之因。初明供养问往生因，次问生处也。</p> <p>【钞】今向世尊下，明请往生之因者，即二意中第二请示往生净土之因，经云唯愿佛日教我观于清净处文也。初明供养问往生因者，即第一意，问往昔生中何罪为因，生此閻世恶逆之子。应知此二，语同意别。</p>	
					癸初、请其生处分二	子初、供养往生因	<p>【经】时韦提希见佛世尊，自绝璎珞，举身投地，号泣向佛，白言：世尊，我宿何罪，生此恶子？世尊复有何等因缘，与提婆达多共为眷属？</p> <p>【疏】我有何罪，生此恶子，世尊复有何等因缘与提婆达多而为眷属，此经不答，余经说之。昔于锭光佛时，释迦为摩纳，就珍宝仙人学。学习既成，念欲报恩，自惟贫乏。于时耶若达欲嫁女，时有须摩提求为女婿，聪明有智，而形貌丑。摩纳遇见论义，须摩提屈在言下。耶若达欢喜，大赐珍宝，以女妻之。摩提生忿，发誓未来世世常恼。为此因缘，常触恼也。</p> <p>【钞】经自绝璎珞，举身投地，号泣向佛，即三业供养。绝璎投地是身，号泣是口，以二显意。閻世之因，已略如前，疏今但出调达之缘。</p>	
						子二、正问处	<p>【经】唯愿世尊为我广说无忧恼处，我当往生，不乐閻浮提浊恶世也。此浊恶处，地狱、饿鬼、畜生盈满，多不善聚。愿我未来不闻恶声，不见恶人。</p> <p>【疏】浊恶者，浊，五浊也，一见、二烦恼、三众生、四命、五劫；恶者，十恶也，杀、盗、妄语、恶口、两舌、绮语、贪、瞋、邪见也。三途，地狱名泥犁，译云不可乐；畜生云旁行，从主畜养，为人驱使食噉；饿鬼饥虚怯畏。三千刹土同有此恶，故曰盈满。多不善聚，恶道因也。无人不起，故名曰多。人常现行杀盗淫等，违理枉物，为不善。积集，称聚也。愿我未来不闻恶声，不见恶人。</p>	
					癸二、请往生因			<p>【经】今向世尊五体投地，求哀忏悔，唯愿佛日教我观于清净业处。</p> <p>【疏】今向世尊五体投地，两肘、两膝、头顶，是为五体也。忏悔，梵言；悔过，汉语。彼此并举，故云忏悔。将果验因，知过去有罪，恐偿未尽，未来更受，故须忏悔。惟愿佛日，启告所求。佛能破坏众生痴闇，如日除昏，故言佛日教我观于清净业处。序文竟。</p>
	丙二、正说分分二	丁初、泛科悬解分二	戊初、科三段		<p>【疏】尔时世尊放眉间光下，第二、正说，文为三：初、明净业；次、辩妙观；三、利益。</p>			
			戊二、解初文		<p>【疏】如来眉间有白毫相，犹如珂雪，长一丈五尺。毫有八楞，周围五寸。其毫中空，右旋宛转，如琉璃筒。从此发光，照无量国，还住佛顶，变为金台，广现诸国，令韦提希乐生瞻养。</p>			
		丁二、重科广释分二	戊初、总别分科		<p>【疏】初、放光，酬前请于生处。次、世尊微笑下，酬前净业，近答思惟、正受。三种净业，散心思量，名曰思惟；十六正观，说名正受。就初有二：第一、答其生处；惟愿下，明见净土，更请净国之因。</p> <p>【钞】酬前生处者，前韦提请云：“惟愿为我广说无忧恼处。”佛今放光照其净土，令彼见之，以酬前请。酬前净业者，前请云：“惟愿教我观于清净业处。”今示三种净业、十六妙观，即教彼观净业处也。近答等者，以韦提希于酬生处中，因光见土，乃再请云：“教我思惟，教我正受。”此在正宗，故云近答；若酬序中所请，即是远答。</p>			

表 4-3: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丙二、正说分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚初、酬前生处分二	辛初、答其生处分三	壬初、放光普示	【经】尔时世尊放眉间光，其光金色，徧照十方无量世界，还住佛顶，化为金台，如须弥山，十方诸佛净妙国土皆于中现。 【疏】初、放光普示诸土。						
							壬二、示土差别	【经】或有国土，七宝合成；复有国土，纯是莲华；复有国土，如自在天宫；复有国土，如玻璃镜。十方国土皆于中现。有如是等无量诸佛国土，严显可观，令韦提希见。 【疏】次、或有下，示土差别。						
							壬三、的示生处	【经】时韦提希白佛言：世尊，是诸佛土，虽复清净，皆有光明，我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。 【疏】韦提下，示生处。						
						辛二、见土更请因	【经】唯愿世尊教我思惟，教我正受。 【疏】思惟是愿，愿思是业，正问其因。正受者，非邪曰正，领纳名受，即第二问观行。 【钞】此请净土正助二因。初教我思惟，若不思惟，不成愿乐；有愿之思，乃成业因。惟愿世尊教我修于净土愿思，令成业因。此请事善助道之业也。次教我正受，离邪倒想，领纳所缘，名为正受。此请世尊教我修行净土观法，即正观也。							
							辛初、别总分科	【疏】微笑中有二：初、明三种净业，答思惟；汝是凡夫下，次、明十六妙观，答正受。初业共凡夫，次共二乘，后是大乘不共之法。初净业中有三：第一、明三种净业；告阿难下，第二、叹其所问，妙契佛心；从阿难汝当受持下，第三、略付阿难，令持获利也。就初复三：初、明光照频婆获道；次、世尊告韦提汝今知不下，举果劝修因；三、欲生彼国者下，明往生之因也。 【钞】初业共凡夫等者，今三种福，是圆助道，与正观合，皆如来行，故云三世诸佛净业正因。但以三种，有通有局。初孝养等，通于大小及以博地，故云初业共凡夫。次归戒等，唯通大小，凡夫无分，故云次共二乘。若菩提心等，专在大乘，不通凡小，故云不共之法。						
								庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬初、三种净业答思惟分三	癸初、正明净业分三	子初、光照频婆得道分二	丑初、释微笑分二	寅初、问
						寅二、答分二	卯初、放光							【疏】解有二：初、为欲增道；次、欲使王与夫人因光相见。王既覩光增道，知国非实，视死如眠。夫人见王无忧，观法成果也。 【钞】观法得果者，无生法忍是圆三观习果故也。
							卯二、微笑							【疏】微笑，如释种被诛，如来光色益显，正以如来善达因缘，业报无差，对至回避。王虽应死，而获道迹。夫人幽繫，即是现净土之缘。有此多缘，所以致笑也。 【钞】恶业之报，害命繫身，而为获果及净土缘。如来心了善恶因果交互万差，欲表内心，是故微笑。
						丑二、释阿那含								【经】自然增进，成阿那含。 【疏】阿那含者，第三不还果也。

表 4-4: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	癸初、正明净业分三 壬初、三种净业答思惟分三	子二、举果劝修因分二	丑初、问	<p>【经】尔时世尊告韦提希：汝今知不？阿弥陀佛去此不远。汝当系念、谛观彼国净业成者。我今为汝广说众譬，亦令未来世一切凡夫欲修净业者，得生西方极乐国土。</p> <p>【疏】去此不远者，安乐国土去此十万亿佛刹，一一刹，恒沙世界，何言不远？</p> <p>【钞】大本小本俱云极乐去此十万亿刹。刹即大千，故云河沙，何言不远？</p>		
				丑二、答	<p>【疏】解云：以佛力故，欲见即见。又，光中现土，显于佛顶，一念能缘，言不远也。</p> <p>【钞】答有二意：初以佛力故，令修观者欲见即见，故此文云：“汝当系念、谛观彼国。”故知佛力加欲见者，令观成见。后文云：“一切众生观于西方极乐世界，以佛力故，当得见彼清净国土。”故《般舟》见佛而论三力：一、佛威力；二、三昧力；三、行者本功德力。次意即是光中现土，即目覩见也。其二种见，皆由感应，虽远而近。然若心性不具尘刹，则佛无应现之理，生无感见之功，故此经谈是心是佛。观迷此意，则非妙宗。</p>		
			子三、正示往生因分二	丑初、正示分三	寅初、共凡夫业	<p>【经】欲生彼国者，当修三福：一者、孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。</p> <p>【疏】第一、孝养父母，奉事师长，敬上接下，慈心行也。修十善业，是其止行：身除三邪，口离四过，意断三恶也。</p> <p>【钞】此经正被顿修之机。虽修佛行，父母师长岂不孝事？轮王十戒岂不止行？但能修之心一一称性，何妨所修慈孝之善共于凡夫？</p>	
					寅二、共乘业	<p>【经】二者、受持三归，具足众戒，不犯威仪。</p> <p>【疏】第二、三归者，佛法僧也。在家戒，亦即是十戒。具足诸戒者，道俗备受微细。不犯威仪者，三千悉皆不缺也。</p> <p>【钞】圆顿行者，岂违小乘出家之式？三归、众戒、威仪等事，但受持之心，合于一体，依于毕竟，而所行之法，共于二乘。</p>	
					寅三、大乘不共业	<p>【经】三者、发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。</p> <p>【疏】第三、发菩提心是愿。起意趣向，名为发心。菩提是道，佛果圆通，说为菩提。读诵大乘，明修解也。行能运通，说之为乘。余二不及，是言大也。</p> <p>【钞】依无作境，起无缘誓，名发菩提心。实相不二而二，立因果殊；二而不二，始终理一。信此因果，方名为深。读诵大乘，修三智解，运圆乘行，以此解行教其行者，名为劝进。此三种业，得前前者不得后后，得后后者必得前前。故令行人能修前二，前二不能修于大乘。故云余二不及，是言大乘。</p>	
				丑二、结叹	<p>【经】佛告韦提希：汝今知不？此三种业，乃是过去、未来、现在三世诸佛净业正因。</p> <p>【疏】佛告韦提，此三种业，三世诸佛净业正因，是叹辞也。</p> <p>【钞】既是佛业，验是圆修，故大经中，复有一行名如来行。虽云一行，而具五行。今亦如是，虽是佛业，而具三种。</p>		
			癸二、其所问	<p>【经】佛告阿难及韦提希：谛听谛听，善思念之！如来今者为未来世一切众生，为烦恼贼之所害者，说清净业。善哉韦提希，快问此事！</p> <p>【疏】谛听谛听，善思念之，谛听，令生闻慧；善思，思慧；念之，修慧。烦恼贼者，此能损慧命，伤法身，故名为贼也。</p> <p>【钞】谛听等者，诸经诫听，皆有此语，莫不令人生于三慧。而须按教，明慧偏圆。能听所听，能思所思，能念所念，若作生灭解者，即三藏三慧；无生解者，通教三慧；无量无作，别圆可知。今令韦提等生圆三慧，若不尔者，安能此座即证法忍？</p>			

表 4-5: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬初、三种净业答思惟分三	癸三、略付阿难	<p>【经】阿难！汝当受持，广为多众宣说佛语。如来今者教韦提希及未来世一切众生，观于西方极乐世界。以佛力故，当得见彼清净国土，如执明镜，自见面像。见彼国土极妙乐事，心欢喜故，应时即得无生法忍。</p> <p>【疏】即得无生忍，是初住初地。《仁王经》说五忍：一、伏；二、信；三、顺；四、无生；五、寂灭。</p> <p>【钞】经如执明镜等者，观法如镜，修之如执，观成土现，如见面像。是知外有三种净业，内备十六妙观，乃得见也。此虽略付净业，意说妙观。初住初地者，圆住别地，俱破无明，是无生忍位。</p> <p>《妙玄》一实位云：“若入初住，正破无明，是明圆教无生忍位。”</p> <p>今意在圆，引《仁王》五种忍位者，用显无生居三忍上。若依别教，十信，伏忍；十住，信忍；十行去，顺忍；十地，无生忍；妙觉，寂灭忍。若约圆位，五品，伏忍；六根清净，信顺二忍；初住至等觉，名无生忍；妙觉，名寂灭忍。</p> <p>然别初地即圆初住，故引《仁王》以证今位。</p> <p>行者应知，如来将说十六观法，预彰所说是圆妙观，故云一切众生观于极乐，观成即得无生法忍。</p> <p>是故韦提闻说十六，随语观成，说讫即证此之妙位。</p> <p>经示此观，是取初住径捷之门，故不可云想事而已。</p>
				<p>【疏】初、明韦提见土之由；次、一问答明为未来众生请见土之方法。</p>
		壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二 子初、明韦提见土之由	<p>【经】佛告韦提希：汝是凡夫，心想羸劣，未得天眼，不能远观。诸佛如来有异方便，令汝得见。</p> <p>【疏】汝是凡夫，彰其分齐。</p> <p>不能远观，韦提实大菩萨，此会即得无生忍，示同在凡夫，心想羸劣，未得天眼，不能远照，见彼国土。</p> <p>有异方便，令汝得见，异方便者，即十六观。</p> <p>非直观名方便，以佛力故见彼国者，亦是方便也。</p> <p>【钞】经未得天眼等者，问：阿那律天眼最胜，但见大千，岂有得天眼者，越十万亿土见瞻养乎？</p> <p>答：此语未得分真菩萨天眼，非二乘也。</p> <p>故《大经》二十二云：“菩萨所得清净天眼，异于声闻、缘觉所得。以是异故，一时偏见十方世界现在诸佛。”</p> <p>《大论》亦同此说。韦提实大菩萨者，此显韦提本住法身，为欲发起净土观法，故示同凡。</p> <p>此会即得无生忍者，即者，方将也。此会闻观，将证法忍，非谓前文说无生忍是韦提证。前文乃是通说未来众生修十六观，能得无生。</p> <p>人见示同凡夫之言，便谓前文是韦提证，须知即得非已得也。既云实大菩萨，乃是久证无生。</p> <p>如来据迹，言是凡夫，心想羸劣。</p> <p>劣想凡夫修之得忍，显兹妙观，能革下凡，顿成圆圣。异方便者，十六观法，奇异方便也。</p> <p>故《起信论》云：“修多罗说有胜方便，系念极乐，令生彼国。”</p> <p>非直观名方便者，谓彼依正有二方便，能令此土凡夫得见：一者修观正受方便，令心眼见；二佛神力示现方便，能令目击。</p> <p>既得见之由有其二种，故云非直观 名方便，佛力令见亦是方便。</p> <p>韦提乃得二种之见，一者将有随文作观之见，二者已蒙佛力示现见也，故云韦提见土之由。</p>

表 4-6: (17 表)【卷四】

释文分三	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丑初、 请	<p>【经】时韦提希白佛言：世尊，如我今者，以佛力故，见彼国土；若佛灭后，诸众生等，浊恶不善，五苦所逼，云何当见阿弥陀佛极乐世界？</p> <p>【疏】韦提白佛如我今者下，为佛灭后众生请也。浊者，五浊。不善者，十不善。五苦者，五道非乐，故云五苦。或是五恶、五痛、五烧。五恶，杀、盗、邪淫、妄语、饮酒。如《大经》现遭厄难王法刑罚，是五痛也。五烧，即当来堕三途苦毒，名五烧。云何当见阿弥陀极乐国土，正为启请。</p> <p>【钞】韦提先领示现方便而为请由，是故经云：“如我今者，以佛力故，见彼国土。”然复正请观法方便，乃以众生而为请缘，故经云：“若佛灭后，诸众生等，浊恶不善，五苦所逼，云何当见极乐世界？”五苦者，疏有二释：初以五道非乐释，二以五罪招报释。初释者，地狱烧煮苦，饿鬼饥虚苦，畜生屠割苦，人间八种苦，天上五衰苦。次释者，圣意多含，更明五恶招于二报，名出大本《无量寿经》，今云《大经》是也。疏文先列三五之名。</p> <p>次五恶下，释出三五，杀至饮酒，五恶因也。</p> <p>如《大经》下，释五痛，即华报也。</p> <p>五烧下，释五烧，即果报也。然其二报并无五相，各称五者，皆从五种恶因而立，故彼五文后皆结云：“是为一大恶一痛一烧。”乃至总云：“五大恶五痛五烧。”故知二五，皆从因立。</p>
							<p>寅初、列观分科分二</p> <p>卯初、列观</p> <p>【疏】答中有十六观：一、日观；二、水观；三、地观；四、树观；五、池观；六、总观，观一切楼、地、池等；七、华座观；八、佛菩萨像观；九、佛身观；十、观音观；十一、势至观；十二、普往生观；十三、杂明佛菩萨观；十四、上品生观；十五、中品生观；十六、下品生观。</p> <p>【钞】《义例》云：“夫三观者，义唯三种：一者从行，唯于万境观一心。万境虽殊，妙观理等，如观阴等，即其意也。二约法相，如约四谛五行之文，入一念心以为圆观。三托事，如王舍、耆闍，名从事立。借事为观，以导执情，如《方等》《普贤》，其例可识。”</p> <p>问：今十六观，于三种中属何义耶？</p> <p>答：既不撮乎法相入心成观，信非附法；又非借彼事义立境立观，验非托事明矣。如来直谈十六观行修证之门，正当从行也。</p> <p>问：《义例》三种，皆是理观；今之十六，历依正事，何预三种耶？</p> <p>答：托事附法二种三观，有事有理，且置未论。从行三观，以何义故，不得历事？既言从行，必四种行。常坐一种，纵直观理；余三三昧，岂不兼事？如《般舟》三观，历念佛事；《方等》三观，历持咒事；《法华》三观，历诵经事；《请观音》三观，历数息事；《觉意》三观，历三性事。此等历事，若非从行，摄属何耶？</p> <p>般舟三昧，初观足下千辐轮相，次第逆缘至肉髻相。彼观相时，即用三观。彼是从行，今那独非？况《义例》云：“唯于万境观一心。”岂今依正不唯一心？经文具列十六境相，大师但于首题示圆三观，令将此观观十六境，正是万境虽殊，妙观理等。又，今三观并诸历事三观，若非从行等者，那云三观义唯三种？</p> <p>问：今经但于像观示云：“是心作佛，是心是佛。”诸文皆无观理之语，则知佛外皆是事观。纵将此义例观十五，斯是行人用理观意。据经现文，但是事观。</p> <p>答：若自依经修观入证，何须四依解说经意，制立观法？大师深得佛旨，故于首题以妙三观释能观观，以妙三身释所观佛，而云观虽十六，言佛便周。今依大师用三妙观观十六境，岂是行人自用观意？应知四种三昧，无不于事观三谛理。但《般舟》等依定散善事，《觉意》纵任善恶等事，是故偏得历事之名。</p> <p>若常坐等，直于三道之事而观三谛，不兼修善及纵恶事，故受理名。今经观法，岂可异于四三昧耶？故知十六，正是从行，历事观理也。应知十六，皆用三观为想相之法。三观微故，且观落日及以清水。三观渐着，乃观地、树、座、像、佛身。下去诸境，皆须三观。</p>

表 4-7: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二	寅初、列观分二	卯二、分科	<p>【疏】就十六观，分文为三：初六观，观其依果；次七观，观其正报；后三，明三辈九品往生也。</p> <p>【钞】二、就十下分科，以十六观，三类分之：六属依报者，日标送想之方，冰表琉璃之地，虽此土物，意显彼邦，是故六观皆彼依报。七属正报者，座为三圣亲依，像类三圣真体，是故七观皆名正报。三辈之人，自此之彼，修因托质，事相不同，是故此三自为一类。</p>			
					巳初、立意分科	<p>【疏】第一、日观，示令系心。</p> <p>【钞】先作日观，意令系心。凡心闇散，何能明见净土妙境？故令专想落日之形。一事系心，想之不巳，其心则定。心若静细，种种观法，皆可造修。系心之法须落日者，欲令定想趣于西方，是向弥陀所居处故。</p>		
						午初、总劝修观	<p>【经】佛告韦提希：汝及众生，应当专心系念一处，想于西方。</p> <p>【疏】佛告下，略明系念，总劝修观。</p> <p>【钞】经韦提希汝及众生者，韦提希等是现在机，一切众生是未来机，故知修观，不专佛世。况复韦提是发起者，正为今人请正受法，是故我佛劝众生修。修法如何，专系一处，所谓西方。</p>	
							未初、举所观境	<p>【经】云何作想？凡作想者，一切众生，自非生盲，有目之徒，皆见日没。</p> <p>【疏】云何下，正明作日观。一切有目皆见日没下，举所观境。</p> <p>【钞】经文意者，谓昔曾见者，或现前见日欲没相，为所观境，盖以此观所被周徧。唯除生下，双目俱盲，既不识日，故莫能想。若曾有目，即今盲者，亦可修之。况现有目，见日分明，修之越易。即以所见落日为境，想之令起观中之日。</p>
寅二、随科解释分三	卯初、六观观依报分六	辰初、日观分二	巳二、随文解释分二	午二、正明日观分三	未二、正教观察分二	申初、除疑	<p>【经】当起想念，正坐西向，谛观于日欲没之处，令心坚住，专想不移，见日欲没，状如悬鼓。既见日已，闭目开目，皆令明了。</p> <p>【疏】当起想下，正教观察。</p> <p>【钞】释题观字，明妙三观。题目是总，经文是别，岂不以总而贯于别？今想落日，而能想之观，随解而进。三藏事定，能想所想，无非生灭。通教事定，能想所想，皆如幻化。别知能想，元是佛性，于想能所，次第观中。</p> <p>圆人妙解，知能想心本具一切依正之法。今以具日之心，缘于即心之日，令本性日，显现其前。斯乃以法界心，缘法界境，起法界日。既皆法界，岂不即空假中？圆人六根常所触对，尚须念念即空假中，岂今修观顿废此三？</p> <p>此犹总示。若别论三观成日功者，以根境空寂，故心日无碍。以缘起假立，故累想日生。以其心日皆法界故，当处显现。此之三观，同在一心。非一非三，而三而一，不可思议。以其圆人凡修功行，皆悉如是。若不尔者，非是圆人修事观也。</p> <p>通人必以如幻之心修诸事定，以验圆人用即中心，成其事观。既以妙心观于落日，此心坚住，能于本性显现日相，不唯闭目能见，开目亦皆明了。若如此者，则日观成也。</p>	

表 4-8: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二	寅二、随科解释分三 卯初、六观观依报分六	辰初、日观分二	巳二、随文解释分二	午二、正明日观分三	未二、正教观察分二	申初、除疑	<p>【疏】教令正观，为除疑心。大本所明，以疑惑心修诸功德生彼国者，落在边地，复受胎生，故作此观，令除疑惑也。</p> <p>【钞】大本下卷云：“若有众生，以疑惑心，修诸功德，愿生彼国，不了佛智，修习善本，愿生其国。此诸众生，生彼宫殿，寿五百岁，常不见佛，不闻法，不见僧。于彼国土，而受胎生。此人宿世无有智慧，疑惑所致。”乃至“生彼宫殿，无有一念恶事。但于五百岁中，不见三宝”。故作此观，令除疑惑者，经云不了佛智，则生疑惑，疏云故作此观，令除疑惑，即显此观能了佛智。若其不用一心三观观落日者，则迷佛智，那名此观能除疑惑？日观既尔，余观例然。故知大师依乎佛智，立今观法。然十六观属顿教，故原始要终，皆用佛智。若凡小善，乃于临终回向佛智，作众恶者，须依佛智求灭罪障，此等亦名了于佛智，不生疑惑。既有乘种，生彼速得见佛闻法，预于海众，不生边地及胎宫也。</p>
								申二、灭障	<p>【疏】障者，大本言：“唯除五逆、诽谤正法。”故须作观。五逆重罪，除六十劫生死罪等，下辈自论。</p> <p>【钞】灭障，即五逆重罪也。彼经散善力弱，故逆谤不生。故彼经云：“若有众生，闻其名字，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转，唯除五逆、诽谤正法。”若依今经修正观者，下至日想，即能灭除五逆重罪。是知逆罪得生，必由修观。下辈自论者，下品下生观云：“除八十亿劫生死之罪。”今言六十者，恐“六”字误。</p> <p>问：既用法界以为心境，显法界日，令闭目开日常得见日，即是观行见法界理，当中三品，今何判位在名字初，属下下品？</p> <p>答：理观事定相即修者，心虽不二，事杂凡情，故未伏惑，事定可成。理观忘情，伏惑方发，故别惑初伏，名观行位，见法界理。</p> <p>深伏乃名相似位见，分断方得真见法界。今之行，观日观冰及观琉璃，虽用法界心境而观，而惑全未伏，凡情尚浓，方得名字见法界日，非观行位。</p> <p>作此判者，盖约钝根于日等观，且得定心假想之益，故在名字也。若利根者，法界日显，便能圆伏及任运除二种麤惑，岂非日观历九品耶？</p> <p>问：今用理解，想日现前，纵未断惑，事定已成。据下经说，下下品人以苦逼故，不遑念佛，但十念顷，称彼佛名，心虽相续，终不可类见日定心，因何同在第九品位？</p> <p>答：彼由造逆及作众恶，临终苦逼，得遇善友，为说妙法，虽不能念彼佛三身，怖地狱故，苦切称名，具足十念，既绝后恶，即乘此念，托彼莲中，名下下品。</p> <p>今论始行乐习三昧，亲善知识，闻法了心，本具净土依正诸法，标心具修十六观法，故先观日，令心坚住，望后诸观，此当末品。</p> <p>彼人虽即不成事定，而能十念称佛不散，亦为定摄；复兼临终勇决之力，故得预于第九品也。是故行相虽少不同，品位无别。</p>
								未三、结	<p>【经】是为日想，名曰初观。</p> <p>【疏】是为下，结也。</p>

表 4-9: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二	寅二、随科解释分三 卯初、六观观依报分六	辰二、水观分二	巳初、分科	【疏】第二、水观。
					午初、举所观境	【经】次作水想。 【疏】初作水想者，举所观境界。 【钞】即以曾见大陂池水为所缘境。
					午二、正明起观	【经】见水澄清，亦令明了，无分散意。 既见水已，当起冰想。 见冰映彻，作琉璃想。 此想成已，见琉璃地，内外映彻。 下有金刚七宝金幢，擎琉璃地。 其幢八方，八楞具足。 一一方面，百宝所成。一一宝珠，有千光明。 一一光明，八万四千色，映琉璃地，如亿千日，不可具见。 琉璃地上，以黄金绳，杂厕间错，以七宝界，分齐分明。 一一宝中，有五百色光，其光如华，又似星月，悬处虚空，成光明台。 楼阁千万，百宝合成。 于台两边，各有百亿华幢、无量乐器以为庄严。 八种清风从光明出，鼓此乐器，演说苦、空、无常、无我之音。 【疏】从见水澄清下，正起观行。 一作水想，二变水成冰，三变冰为琉璃，四观琉璃以成大地，内外映彻。地下宝柱承擎，地上诸相庄严，以众宝间错其地。 一一宝出杂色光明，光明成诸楼观，楼观两边有华幢，幢上多有乐器，宣说妙音也。 八种清风者，彼处实无时节，若寄此八，谓除上下，余四方四维，故云八。亦可用对八卦也。 【钞】既禀圆宗，知能想心，具七大性，故以具水之心，托彼即心之水，观于本性，令水现前。 并及诸相，皆于心性观令显现。 经文为四：初、作水想，妙心既运，性水即生，专想澄清，令心不散。 二、既见下，变水成冰，性具之法，转变自由，故可令水而作坚冰。 三、见冰下，变冰为琉璃，冰想若成，琉璃可识。 四、此想下，观琉璃成地。 心藏具法，有何边涯。无妙观缘，隐而不发。今依佛语，顺性想之，宝地光明种种奇相，随心出现。 此自六段：初、成地莹彻。 二、下有下，宝幢光明。 三、琉璃下，地上庄严。 四、一一下，宝光楼阁。 五、于台下，华幢乐器。 六、八种下，风乐演法。 疏实无时节等者，大本云：“彼无四时，不寒不热。及无日月，常有光明。”寄于此土四方四维有八种风，故亦顺此对有八风。然彼八风，不同此土令物生长及以衰落，但鼓自然之乐，演乎妙法之音耳。
					午三、结	【经】是为水想，名第二观。 【疏】是为水想下，结观也。

表 4-10: (17 表)【卷四】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯初、六观观依报分六	辰三、地观分二	巳初、分科		【疏】第三、地观，文有四：一、渐想观；从若得三昧下，第二、实观；佛告下，明利益；作是观下，显观邪正。		
																	巳二、随释分四	午初、渐想观	【经】此想成时，一一观之，极令了了，闭目开目，不令散失。唯除食时，恒忆此事。如此想者，名为麤见极乐国地。 【钞】渐想者，转于冰想，用表琉璃。虽复观地种种庄严，未称彼佛胜应所居。良以三观尚微，犹兼假想，故于彼地，名为麤见。		
																		午二、实观	【经】若得三昧，见彼国地，了了分明，不可具说。是为地想，名第三观。 【钞】妙观功着，三昧有成，见彼胜身所依之地、庄严之相，岂可具陈。应了同居横具三土，其相非少，如诸经说。凡小善行回向求生，纵依大乘，仍是散善，故感瞻养净相犹劣。若今顿教心观妙宗，所见净相，永异他部。如修妙观，于同居秽，尚见尊特及实报土，岂净同居，身土一槩？故今地想，妙三昧成，见庄严事，不可具说。		
																		午三、明利益	【经】佛告阿难：汝持佛语，为未来世一切大众欲脱苦者，说是观地法。若观是地者，除八十亿劫生死之罪，舍身他世，必生净国，心得无疑。 【疏】前水是想，不能灭罪；地观是实，故能除断也。 【钞】疏云前水是想者，盖托此方水成冰事，表彼宝地，但是假想，故名麤见；今成三昧，实见彼地，则名实观。言假想不能灭罪，斯是大师顺经策进，令其行者速成三昧，非是假想全不灭罪。何以知然？日观尚类下品下生灭罪之数，岂麤见地全不除愆？		
																		午四、显邪正	【经】作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。 【钞】四作此下，显邪正。观与经合，则称性见，名为正观；见相乖经，是发魔事，故名邪观。下去皆然。		
																	辰四、树观分二	巳初、分科		第四、树观，文三：初、明结前生后；次、观宝树下，正明观行；是为下，结。正观中有五：一、明树体；二、明庄严相；三、明生法；四、有大光明下，现佛国土；五、见树茎叶下，结观也。	
																		巳二、随释分三	午初、结前生后	【经】佛告阿难及韦提希：地想成已，次观宝树。 【疏】问：日观、水观，皆先立境，地、树等观，何不云耶？ 答：别论水、日有曾见相，可指为境。地、树已下，非曾覩对，将何为境？若通论者，皆得有境。何者？诸观皆用教所示相，忆持在心，为所缘境，仍了能观本具此法。托境想成，令性具法，发明心目，是故心观及所发相，一一皆三。故知通论，皆得有境。	
																			午二、正明观行分五	未初、明树体	【经】观宝树者，一一观之，作七重行树想，一一树高八千由旬。其诸宝树，七宝华叶，无不具足。 【钞】下之庄严及生法等皆是能依，今一一树八千由旬即所依体。
																				未二、明庄严相	【经】一一华叶作异宝色，琉璃色中出金色光，玻璃色中出红色光，玛瑙色中出砗磲光，砗磲色中出绿真珠光。珊瑚、琥珀、一切众宝以为映饰。妙真珠网弥覆树上，一一树上有七重网，一一网间有五百亿妙华宫殿，如梵王宫。 【钞】琉璃，具云吠琉璃耶，此云不远。谓西域有山，去波罗奈城不远，此宝出彼，故以名之。玻璃，正云罕坡致迦，其状少似此方水精，然有赤白者。

表 4-11: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二	寅二、随科解释分三 卯初、六观观依报分六	辰四、树观分二	巳二、随释分三	午二、正明观行分五	未三、明生法	<p>【经】诸天童子自然在中。</p> <p>一一童子，五百亿释迦毗楞伽摩尼以为瓔珞。其摩尼光照百由旬，犹如和合百亿日月，不可具名。</p> <p>众宝间错，色中上者。</p> <p>此诸宝树，行行相当，叶叶相次。</p> <p>于众叶间，生诸妙华，华上自然有七宝果。</p> <p>一一树叶，纵广正等二十五由旬。</p> <p>其叶千色，有百种画，如天瓔珞。</p> <p>有众妙华，作阎浮檀金色。</p> <p>如旋火轮，宛转叶间，涌生诸果，如帝释饼。</p> <p>【钞】生即众生，诸天童子也。</p> <p>以生对诸庄严之事，皆称为法。</p> <p>释迦毗楞伽，此云能胜。</p> <p>摩尼，正云末尼，此翻离垢，言此宝光净，不为垢秽所染；又翻增长，谓有此宝处，必增其成德。</p> <p>旧云翻为如意、随意，此皆义译也。</p> <p>色中上者，谓摩尼之光，间杂众宝，色像殊妙，最上无过也。</p> <p>阎浮檀金，阎浮，具云染部捺陀。</p> <p>此是西域河名，近阎浮捺陀树，其金出彼河中。</p> <p>此则河因树立称，金由河得名。</p> <p>如帝释饼者，帝释，具云释迦因陀罗，此云能主，言其能为天主。</p> <p>言饼者，《释论》第十五云：“有人常供养天。其人贫穷，一心供养，满十二岁，求索富贵。</p> <p>天愍此人，自现其身而问之曰：‘汝求何等？’</p> <p>答：‘我求富贵，欲令所愿皆得。’</p> <p>天与一器，名曰德饼，而语之言：‘所须之物，从此饼出。’</p> <p>其人得已，应意所欲，无所不得。”</p> <p>今此妙华涌出诸果，如彼天饼出种种物，故以喻之。</p>
							未四、现佛国土	<p>【经】有大光明化成幢幡、无量宝盖。</p> <p>是宝盖中，映现三千大千世界一切佛事，十方佛国亦于中现。</p> <p>见此树已，亦当次第一一观之。</p> <p>【钞】非独现一大千，十方佛刹亦于中现。</p> <p>树观若发，转观佛土，亦应不难。</p>
							未五、结观	<p>【经】观见树茎、枝叶、华果，皆令分明。</p> <p>【钞】虽因光盖见十方土，然从树起，故须结末而归其本。</p>
						午三、结		<p>【经】是为树想，名第四观。</p> <p>【钞】此乃结树，当第四观。</p>

表 4-12: (17 表)【卷四】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯初、六观观依报分六	辰五、池观分二	巳初、疏科	【疏】第五、池观，中有五：一、明池体；二、明池相；三、明随心适意；四、明利益；第五、结观。				
																	巳二、释经分五	午初、明池体	【经】次当想水。欲想水者，极乐国土有八池水。 【钞】体义同树。			
																		午二、明池相	【经】一一池水，七宝所成。其宝柔软，从如意珠王生，分为十四支。一支作七宝妙色，黄金为渠，渠下皆以杂色金刚以为底沙。一一水中有六十亿七宝莲华，一一莲华团圆正等十二由旬。 【钞】支派、金渠、底沙、莲华，皆是八池奇妙之相。			
																		午三、明随心适意	【经】其摩尼水流注华间，寻树上下。 【疏】摩尼者，如意珠也。 【钞】论其宝水，称适人情，自然上树，然后流下，故《上生经》明兜率宫有水，游梁栋间，与此同也。			
																		午四、明利益	【经】其声微妙，演说苦、空、无常、无我诸波罗蜜，复有赞叹诸佛相好者。如意珠王涌出金色微妙光明，其光化为百宝色鸟，和鸣哀雅，常赞念佛、念法、念僧。 【钞】即水声说法，增人观慧也。苦空等，是说小；诸度相好，是说大。又赞念佛法僧，则令人深观三宝也。说法既分大小，验此三宝，亦赞别体、同体之殊。《涅槃经》中，琉璃光菩萨欲来此土，先放光明，非青现青。文殊言：“此光明者，即是智慧。”大师引此立有分别色。若心若色，唯是一色。今水声说法，光明化鸟，岂不彰于有分别色？色能造心，色具于心，唯是一色耶？须知万法唯心，尚兼权教，他师皆说；一切唯色，但在圆宗，独从吾祖，以变义兼别，具唯属圆故。			
																		午五、结观	【经】是为八功德水想，名第五观。 【疏】八功德者，轻、清、冷、软、美、不臭、饮时调适、饮已无患。清是色入，不臭香入，轻、冷、软是触入，美是味入，调适、无患是法入。 【钞】疏释八德，而对五入，并前说法，即声入也。虽成六入，无非妙境，故令行者速证无生。			
																	巳二、经文分四	巳初、疏科		【疏】第六、总观，中有四：众宝国土下，明总观，初宝楼、二树、三地、四池，观楼中，初正观楼、次观上及虚空中诸音乐声，结成观想，名为麤见；从是为下，二、结；从若见下，第三、利益；作是观下，第四、显观邪正。		
																		午初、明总观分二	未初、观宝楼分二	申初、正明观楼	【经】众宝国土，一一界上有五百亿宝楼。	
																				申二、二处乐声	【经】其楼阁中，有无量诸天作天伎乐。又有乐器悬处虚空，如天宝幢，不鼓自鸣。此众音中，皆说念佛、念法、念比丘僧。 【钞】即楼中天作及空里自鸣，此乐音中，皆詮三宝微妙观门。	
																			未二、结成	【经】此想成已，名为麤见极乐世界宝树、宝地、宝池。 【钞】最初系念，且寄此土落日及冰以为方便。次观彼国地、树、池、楼，应知此四，得后后者必得前前，故楼观成，四事都现。是故至此得总观名。虽云总见，若望后观，此犹约略，故曰麤见。		
																			午二、结		【经】是为总观想，名第六观。	
																			午三、明利益		【经】若见此者，除无量亿劫极重恶业，命终之后，必生彼国。 【钞】除无量亿劫极重恶业者，华座中云除五万亿劫罪，前地观除八十亿劫。然其灭罪多少之数，皆是佛智如量言之，非是初心所能思议，但可信奉而已。	
																		午四、显观邪正		【经】作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。		

表 4-13: (17 表)【卷四】

释文分三次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未初、第七华座观分二	申二、经文分五	酉初、成座法用及辩相分二	戌二、辩相。即法用所成华座众相也分四	亥四、宝幢庄严	酉二、明能随机利物	辰初、分科	【疏】第七、明佛身，中有四：第一、佛告下，敕听许说；第二、从说是语时下，明佛现身相；第三、从时韦提下，为未来请；第四、佛告下，酬请广明。
													巳初、敕听许说	【经】佛告阿难及韦提希：谛听谛听！善思念之，吾当为汝分别解说除苦恼法。汝等忆持，广为大众分别解说。
													巳二、佛现身相	【经】说是语时，无量寿佛住立空中，观世音、大势至，是二大士侍立左右。光明炽盛，不可具见，百千阎浮檀金色不得为比。
													巳三、为未来请	【经】时韦提希见无量寿佛已，接足作礼，白佛言：世尊，我今因佛力故，得见无量寿佛及二菩萨，未来众生当云何观无量寿佛及二菩萨？
													午初、别从酬请列五	【疏】佛身五种观门：第一、观华座；第二、观像；第三、观佛身；第四、观观音；第五、观势至。 【钞】韦提因覩三圣，乃为未来请三圣观。如来酬请，须示五门。何者？既欲观佛，佛必坐座，故先观座。又，真佛难观，要须想象，使心流利。是故答三，陈兹五观，而独标佛者，以主包徒也。
													申初、疏科	【疏】初、华座中有五：一、明成座法用，并辩其相；二、一一金色下，明能随机利物；三、是为华想下，结观；四、阿难如此华下，明由愿力所成；五、若欲念彼佛下，明未来利益。
													戌初、明法用	【经】佛告韦提希：欲观彼佛者，当起想念，于七宝地上，作莲华想。 【钞】法用，谓观法之用也。以由理具，方有事用。能想之心，何法不具？依圣言境，就性而观，华座庄严，不现而现。
													亥初、华色数量	【经】令其莲华，一一叶上，作百宝色，有八万四千脉，犹如天画。脉有八万四千光，了了分明，皆令得见。华叶小者，纵广二百五十由旬。如是莲华，具有八万四千叶。
													亥二、华间珠光	【经】一一叶间有百亿摩尼珠王以为映饰。一一摩尼珠放千光明，其光如盖，七宝合成，徧覆地上。
													亥三、华台宝网	【经】释迦毗楞伽宝以为其台。此莲华台，八万金刚甄叔迦宝、梵摩尼宝、妙真珠网以为校饰。 【钞】甄叔迦者，此云赤色。西域有甄叔迦树，其华赤色，形大如手。此宝色似此华，因以名焉。
亥四、宝幢庄严	【经】于其台上，自然而有四柱宝幢。一一宝幢如百千万亿须弥山，幢上宝幔如夜摩天宫，复有五百亿微妙宝珠以为映饰。一一宝珠有八万四千光，一一光作八万四千异种金色。 【钞】须弥山者，此云妙高，亦曰安明。夜摩天者，具云须夜摩，此云善时。以彼天光明无昼夜之别，故曰善时。应知能观三观转深，所发胜相渐大。如前宝树，止高八千由旬；今之华座台上宝幢，自如万亿须弥，验其座体，极为高大，故知妙境随观增明矣。													
酉二、明能随机利物	【经】一一金色，徧其宝土，处处变化，各作异相，或为金刚台，或作真珠网，或作杂华云，于十方面，随意变现，施作佛事。 【钞】座观若成，十方佛事随观皆覩。													

表 4-14: (17 表)【卷四】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未初、第七华座观分二	未二、第八佛菩萨像观分二	申二、经文分五	酉三、结观	【经】是为华座想，名第七观。		
																						酉四、明由愿力所成	【经】佛告阿难：如此妙华，是本法藏比丘愿力所成。 【钞】彼佛因中作菩萨比丘，名为法藏，于世自在王佛所发四十八愿，取此净土摄诸众生。今愿力成，故令所依华座若此。		
																							酉五、明未来利益	【经】若欲念彼佛者，当先作此华座想。作此想时，不得杂观，皆应一一观之，一一叶、一一珠、一一光、一一台、一一幢，皆令分明，如于镜中，自见面像。此想成者，灭除五万亿劫生死之罪，必定当生极乐世界。作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。	
																						【疏】第八、明像想，中有三：初、泛明诸佛法身自在，从心想生；二、是故应当下，偏观彼弥陀，并示观行；三、作是观者下，明修观获利也。			
																						(欲想佛身，须知观体。体是本觉，起成能观。依体立宗，斯之谓矣。须知本觉乃是诸佛法界之身，以诸如来无别所证，全证众生本性故也。若始觉有功，本觉乃显，故云法身从心想生。又复弥陀与一切佛，一身一智，应用亦然。弥陀身显，即诸佛身；诸佛相明，即弥陀体。是故泛明生诸佛身，以为观察弥陀观体。疏约三义释此经文：)			
																						【经】佛告阿难及韦提希：见此事已，次当想佛。所以者何？诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好。			
																						【疏】法界身者，报佛法性身也。众生心净，法身自在，故言入众生心想中，如似白日升天，影现百川。			
																						【钞】报佛法性身者，满足始觉，名为报佛；究显本觉，名法性身。始本既冥，能起应用，然须能感，应方现前。今论三观净心念佛，方名能感，故云众生心净，法身自在。此二道交，是为入义。复以白日升天，喻始合本；影现百川，喻应入净想。			
																						【疏】即是三十二相、八十种好，明佛身自在，能随物现。前明佛菩萨，此显能随也。			
																						【钞】三十等者，牒经是故汝等已下文也。 明佛下，释义。由法报冥，故应用自在。有净心感，悉能示现。前明佛菩萨者，即指诸佛是法界身之文也。而言菩萨者，以法界身通分证故，故兼菩萨。意明前虽显示法身入心，未明随观现身之相。今明观佛相好，佛以相好随心观现，故云此显能随也。			
【疏】又，法界身是佛身，无所不徧，法界为体。入一切众生心想中者，得此观佛三昧，解入相应，故言入心想中也。																									
【钞】前明感应道交，恐谓佛体异众生体，感召方入。今祛此见，故云佛身无所不徧。既法界无外，岂少异众生？若尔，佛体本徧，全是众生色心依正，何故经云入众生心？然虽全是，而众生迷背，是故佛体成出离义。今得观解契合佛体，是故佛体入观解心，故得名曰解入相应。斯乃始觉解于本觉，是故本觉入于始觉。																									
问：解入相应，释之方的，此义即足，何须前约感应释耶？																									
答：今之心观，非直于阴观本性佛，乃托他佛显乎本性，故先明应佛入我想心，次明佛身全是本觉。故应佛显，知本性明。托外义成，唯心观立。二释相假，是今观门。故感应释，阙之不可。																									

表 4-15: (17 表)【卷四】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七	具论正报，须依前科照于七境分七	未二、第八佛菩萨像观分二	申二、随释分三	酉初、泛明诸佛法身从心想生分三	戌二、释中二句分二	亥初、作是别明分二	壹初、约能感能成释作	<p>【经】是心作佛，是心是佛。</p> <p>【疏】是心作佛者，佛本是无，心净故有；亦因此三昧心，终成作佛也。</p> <p>【钞】作有二义：一、净心能感他方应佛，故名是心作佛。言佛本是无者，法身妙绝，无有色相，迭相见故。心净故有者，众生净心，依于业识，熏佛法身，故见胜应妙色相也。二、三昧能成己之果佛，故云亦因等也。复名是心作佛，初作他佛，次作己佛。</p>
																										<p>【疏】是心是佛者，向闻佛本是无，心净故有，便谓条然有异，故言即是。心外无佛，亦无佛之因也。</p> <p>【钞】是亦二义：一、心即应佛，故名是心是佛。向闻等者，佛体无相，心感故有。是则心佛及以有无，条然永异。经泯此见，故言心是应佛，心外无佛。二、心即果佛，故名是心是佛，即亦无佛之因一句也。既心是果佛，故无能成三昧之因也。众生心中，已有如来结跏趺坐，岂待当来方成果佛？初是应佛，二是果佛，此乃消释经疏之文。</p> <p>若论作是之义者，即不思議三观也。何者？以明心作佛故，显非性德自然有佛；以明心是佛故，显非修德因缘成佛。应知外道诸句，三教四门所有思议，不出因缘及自然性，故《佛顶经》明乎七大，皆如来藏循业发现，一一结云：“世间无知，惑为因缘及自然性。皆是识心分别计度，但有言说，都无实义。”彼云世间，该于九界。今于一念妙观作是，能泯性过。即是而作，故全性成修，则泯一切自然之性；即作而是，故全修即性，则泯一切因缘之性。若其然者，何思不绝？何议不忘？既以作是绝乎思议，复以作是显于三观。以若破若立，皆名为作，空假二观也；不破不立，名之为是，中道观也。全是而作，则三谛俱破，三谛俱立，名一空一切空，名一假一切假也；全作而是，则于三谛俱非破非立，名一中一切中也。即中之空假名作，能破三惑，能立三法，故感他佛三身圆应，能成我心三身当果。即空假之中名是，则全惑即智，全障即德，故心是应佛，心是果佛。故知作是一心修者，乃不思議三观。十六观之总体，一经之妙宗，文出此中，义徧初后。是故行者当用此意修净土因，不可不知，故今略释。</p>
																										<p>【疏】始学名作，终成即是佛。</p> <p>【钞】若论六即，皆作皆是；今辨修证，作是须分。始则名字、观行、相似三位，修而未证，故且名作；终则分证、究竟，任运真觉，得名为是。意存拣滥，故有此释。</p>
																										<p>【疏】若当现分别，诸佛法身与己同体，现观佛时，心中现者，即是诸佛法身之体，名心是佛；望己当果，由观生彼，名心作佛也。</p> <p>【钞】以现释是，以当释作，为令即心见佛法体，以此现因而证当果。故以心佛同体，名心是佛；观生彼果，名心作佛。意在即心念佛及令慕果修因，故有此释。</p>

表 4-16: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未二、第八佛菩萨像观分二	申二、随释分三	酉初、泛明诸佛法身从心想生分三	戌三、释后二句	<p>【经】诸佛正徧知海从心想生。</p> <p>【疏】正徧知海从心想生者，以心净故诸佛即现，故云生也，亦因此观佛三昧出生作佛。</p> <p>【钞】三智融妙，名正徧知。</p> <p>无量甚深，故喻如海。斯乃究竟圆明大觉，与我心体无二无别。</p> <p>今依顿教，即三惑染，修圆净心，能生诸佛正徧知海，此约他释心生也。</p> <p>若依此心，能成当果，此约己佛释心生也。</p>
								<p>【经】是故应当一心系念、谛观彼佛多陀阿伽度、阿罗诃、三藐三佛陀。</p> <p>【疏】多陀阿伽度，或明十号、无量名号等，此中略举三号，即如来、应供、正徧知。天竺三名相近，阿罗诃翻应供，阿罗汉翻无生，阿卢汉翻杀贼。</p> <p>【钞】经是故应当者，上已明示心感诸佛，心即诸佛。以是义故，知可即心而观弥陀。心尚能作诸佛，岂不感于弥陀？</p> <p>心尚即是诸佛，岂不即是弥陀？应知弥陀与一切佛不多不少，诸佛乃即一之多，弥陀乃即多之一。</p> <p>一心系念、谛观彼佛者，即一心三观也。但云谛观，那云三观？以所观境列三号故，显于能观，知是三观。</p> <p>何者？多陀阿伽度，此云如来；阿罗诃，此云应供；三藐三佛陀，此云正徧知。此之三号，即召三德。今就所观，义当三谛：正徧知即般若，真谛也；应供即解脱，俗谛也；如来即法身，中谛也。</p> <p>以三德为三谛，三一圆融，不一不异。</p> <p>此谛与观，名别体同，绝思绝议。</p> <p>此乃复见弥陀观体，当以此观观像观真。</p> <p>疏释三号，其文可见。</p> <p>问：像观文中示心作佛，示心是佛，复以三号显于三谛。</p> <p>妙观既立，可用此法观下诸境。其落日观至华座观，佛既未示三观之式，何得行人预用兹观？</p> <p>答：佛对当机，示观前后，全由圣意，非凡所知。灭后之人，欲修观行，所用法则，须凭四依。</p> <p>大师释题，能观之观既论三观，题目是总，经文是别，岂不以总而贯于别？况云观佛，十六俱包。</p> <p>今依天台修习教观，不凭智者，更托何人？</p> <p>如《般舟》三观妙门，《普贤》六根悔法，皆于定内见圣方宣。而大师教人预习精熟，方入道场。何不疑之，那独责此？且禀斯宗者，若闻若思，不离三观，须于动静，用空假中，立一切行。</p> <p>若其然者，今何不用空假中心，想乎日、冰及地、树等种种相耶？如心想日，以何力故，日想现前？</p> <p>《般舟经》云：“我所念即见心作佛，心自见心。心者不知心，心有想则痴，心无想则泥洹。”彼经初心以佛相为境，故言心作佛等。今之初心既先观日，岂不得云心作日、心自见心等耶？</p> <p>《止观》以彼经此文示于中观，中观若立，三观自成。如此观日，方依此疏修日观也。况一切法皆是佛法，何得依报非佛法耶？</p>

表 4-17: (17 表)【卷四】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未二、第八佛菩萨像观分二	申二、随释分三	酉二、偏观彼弥陀并示观行分二	戌二、示观法，子科分经分四	亥初、观佛像分二	壹初、正明像观	<p>【经】想彼佛者，先当想象。闭目开目，见一宝像，如阎浮檀金色，坐彼华上。</p> <p>【钞】既是具足三号之像，理合于像照空假中。如见此方泥木之像，尚须体达性若虚空，三身宛然，四德无减，观中宝像，岂可不然？若于像观不达三谛，次观真佛，宁见三身？</p>
									壹二、因像见土	<p>【经】见像坐已，心眼得开，了了分明。见极乐国七宝庄严，宝地宝池，宝树行列，诸天宝幔弥覆其上，众宝罗网满虚空中。见如此事，极令明了，如观掌中。</p> <p>【钞】像观既成，心眼开发，广见依报地、树诸相。应知树等出过前树无数倍也。何者？以今宝像，必称华座，座像高胜，树合覆之。皆由妙观转深，故使所观愈胜。</p>
									亥二、观二菩萨	<p>【经】见此事已，复当更作一大莲华在佛左边，如前莲华，等无有异。复作一大莲华在佛右边。想一观世音菩萨像坐左华座，亦作金色，如前无异。想一大势至菩萨像坐右华座。</p> <p>【钞】三圣设化，动静必俱。一主二臣，非并非别。表乎三法，三一妙融。真身既然，像合相似。观二足佛，令妙观成三。</p>
									亥三、像放光分二	<p>壹初、明光照诸树</p> <p>【经】此想成时，佛菩萨像皆放光明。其光金色，照诸宝树。</p>
									壹二、明树皆三像	<p>【经】一一树下亦有三莲华，诸莲华上各有一佛二菩萨像，徧满彼国。</p>
								亥四、行者闻法分二	壹初、明因定闻	<p>【经】此想成时，行者当闻水流光明及诸宝树、鳧雁鸳鸯，皆说妙法，出定入定，恒闻妙法。</p>
									壹二、明与经合	<p>【经】行者所闻，出定之时，忆持不舍，令与修多罗合。若不合者，名为妄想；若与合者，名为麤想见极乐世界。是为像想，名第八观。</p> <p>【疏】令与修多罗合者，观行之时，令与教法相应，故言合也。又解，与十二部经教合。入定是修多罗，出定之时，心与定合，故云与修多罗合也。</p> <p>【钞】此文疏有二释：初须定与教合，二须散与定合。初义者，谓出定忆持定中闻法，须与经中所说符契，故云令与教法相应。次意者，谓心虽出定，对彼五尘，须息爱憎，净乎身口。三业若尔，虽不住定，亦闻法音。故云出定入定，常闻妙法。言与十二部经教合者，以十二部总称修多罗，同名为经。三藏分之，经诠定学，律诠戒学，论诠慧学，故名经为定。与修多罗合，是与定合。经若不合名妄想者，若定不合经，若散不合定，皆是发于魔事，全非像观禅定，故名妄想。若已合，名麤想见极乐界者，谓以经验定无差，出定与在定相似，得名麤想见彼国界。</p> <p>问：见此妙事，那名麤想？</p> <p>答：以像望真，须分麤妙。此想乃是佛观方便，岂可全同真佛观耶？</p>
									酉三、明修观获利	<p>【经】作是观者，除无量亿劫生死之罪，于现身中，得念佛三昧。</p> <p>【钞】像想若成，真观可获，故于现身得念佛三昧。</p>

表 5-1: (8 表)【卷五】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二	申初、分科	【卷五】	【疏】第九、观佛真法身，中有五：一、明结上；第二、次当更观下，正观佛身；第三、从作是观下，正明观于佛心；第四、从作此观者舍身他世下，举利劝修；第五、从作是观者下，显观邪正。 【钞】真法身者，前观宝像，则似佛身；今对彼似，故名为真。然此色相是实报身应同居土，亦名尊特，亦名胜应，而特名法身者，为成行人圆妙观也。良以报应属修，法身是性，若渐教说，别起报应二修，庄严法身一性；若顿教说，报应二修全是性具，法身一性举体起修，故得全性成修，全修在性，三身融妙，指一即三。 问：既言指一即三，但名为应，自摄二身，何故疏文立法身称？ 答：若言报应，恐滥别修，归于别教。今以报应名为法身，即显三身皆非修得，故今家生身、应身、报身、法身对藏、通、别、圆。行者应知圆宗大体，非唯报应称为法身，亦乃业惑名为理毒，三观十乘名性德行，慈悲与拔，性德苦乐。今之胜应称为法身，显示妙宗，其旨非浅。须祛滞想，方见旨归。				
																						酉初、明结上		【经】佛告阿难及韦提希：此想成已。		
																						戌初、总标略列	(既指报应名为法身，即显弥陀三身具足。既为妙境，但是法身。行人心观，即空假中。空假是二修，中观是一性。修性冥妙，三观圆融。既为能观，但是般若。境观相契，见尊特身。虽具三身，但名解脱。此则以三照三，故发现三。合此三三，祇是一三。三不定三，同在一念。一念无念，三三宛然。如此方名修心妙观。此观能令四土皆净，若不尔者，非是顿教所詮妙观。当以此观观弥陀身。)			
																							【经】次当更观无量寿佛身相光明。			
																							亥初、观身色		【经】阿难当知，无量寿佛身如百千万亿夜摩天阎浮檀金色。	
																							亥二、观身量分二	壹初、略消经文	【经】佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫，右旋宛转，如五须弥山。佛眼如四大海水，青白分明。 【疏】观身大小，高六十万亿那由他恒河沙由旬，毫相如五须弥山。须弥山举高三百三十六万里，纵广亦尔，彼佛毫相，过此五倍。	
																								壹二、商较分量分二	贰初、以眼度身	【疏】眼如四大海水，准眼量以度身，身量太长。世人身长七尺者，眼长一寸余。四大海水，一海八万四千由旬，四海合三十三万六千由旬。身过其眼五十六亿倍，假令极多，无出万倍，何缘佛身得长六十万亿那由他恒河沙由旬？
																									贰二、定经斥译	【疏】准眼定身，正六十万亿那由他由旬。言恒河沙者，译人谬耳。
																								亥三、观身光分四	壹初、毛孔光	(色量及相好光明，皆须用前是心作佛、是心是佛而为观法。以心作佛故，能观所观，破立宛尔。破则三惑三智皆荡，立则三谛三观皆成。非此破立，则非净心作佛义也。以心是佛故，忘能忘所，非破非立。作是一念，遮照同时。此则即观无观，用无作行，修念佛定。此法乃是观佛要术，今若不用，宣示奚为？此术不施，胜相不发。)
																							壹二、观圆光		【经】彼佛圆光如百亿三千大千世界。	
																							壹三、光中化佛		【经】于圆光中，有百万亿那由他恒河沙化佛。	
																							壹四、化佛侍者		【经】一一化佛亦有众多无数化菩萨以为侍者。	

表 5-2: (8 表)【卷五】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。 具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二 申二、随释分五	酉二、正观佛身分三	戌二、正观佛身相分四	亥四、观相好分二	壹初、正示相好身	【经】无量寿佛有八万四千相，一一相中各有八万四千随形好，一一好中复有八万四千光明。 【钞】总相别相、总好别好、总光别光，此三总别，皆云八万四千者，即彰显德，故成此数。佛居凡地，具于八万四千尘劳。于此尘劳，皆见实相。理智既合，故能示现相好光明，故节节云八万四千。行人今观，知心即是，能于尘劳，皆即佛相。	
								壹二、光明摄生	【经】一一光明徧照十方世界念佛众生，摄取不舍。 【钞】生佛体同，虽土广生多，摄无一失。观佛心处，还释此文须摄之意。	
						戌三、观成能见二	亥初、见一佛	【经】其光相好及与化佛不可具说，但当忆想，令心眼见。		
							亥二、见诸佛	【经】见此事者，即见十方一切诸佛。以见诸佛故，名念佛三昧。作是观者，名观一切佛身。 【钞】中观见佛，佛体圆融。一即一切，同尊特身，故观一佛能见诸佛。		
					酉三、正观佛心分三	戌初、因身见心	【经】以观佛身故，亦见佛心。 【疏】眼见佛身，即见佛心。身由心起，故见身即见心。由见身，心想转明，故得见佛心。 【钞】疏有二释：初约如来由大悲心起胜应身，故令行者观身见心。 由见身下，二约行者观想明，故得见佛心。所以明者，由观佛身，是故二意皆是由色而见于心。以心无形，由色表故。以圆人所观色心不二，既见微妙色，岂隔大悲心？故《胜鬘》云：“如来色无尽，智慧亦复然。”既三种慈体是三谛，今三观明，故三慈显。以用果法为观行故，故于位位见佛色心。			
							戌二、正示心体	【经】佛心者，大慈悲是。 【疏】佛心者，大慈悲心是。 【钞】若匪无缘，慈悲不大。		
						戌三、引文广释分三	亥初、经论引以明文意	【经】以无缘慈摄诸众生。 【疏】以无缘慈普摄众生，《释论》云：慈有三种：一、众生缘，无心攀缘一切众生，而于众生自然现益。如《涅槃经》：“我实不往，慈善根力能令众生见如斯事。”二、法缘者，无心观法，而于诸法自然普照，如日照物，无所分别。三者、无缘，无心观理，而于平等第一义中自然安住，以无缘慈摄诸众生，辩佛心相也。 【钞】问：经文但云以无缘慈摄诸众生，疏中何故兼明生法，皆云无心？ 答：起三慈者，由三观智照三谛也。照真即起法缘之慈，照俗即起众生缘慈，照中即起无缘之慈。此三谛慈，浅不具深，深必具浅，故照真俗，未必照中；若能照中，必具真俗。故次第生法，不即无缘；今无缘慈，合具生法。岂但具二，亦乃俱深。故今生法，皆云无心。故《涅槃》云：“慈若有无，非有非无，如是之慈，非诸声闻、辟支佛等所能思议。”当知三慈，其体本一，非三非一，而三而一，如是方名佛心慈也。 此自分三：		

表 5-3: (8 表)【卷五】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二 申二、随释分五	酉三、正观佛心分三	戌三、引文广释分三	亥初、牒经引以明意	<p>初、众生缘慈。三无差别，今尽现前。心与众生，能所既绝，无我心想缘他众生，而一切众生与我同体。十界因果不离一心，而此一心是慈体故，十界苦集，四种道灭，能于一时任运与拔。故云无心攀缘，自然现益，如《涅槃》下《梵行品》文也。然彼经如来凡说八事：一、伏醉象；二、降力士；三、化卢至；四、度女人；五、涂割疮；六、摩调达；七、救羣贼；八、医释女，一一皆结云：“慈善根力，见如是事。”今文云我实不往者，即引第五涂割疮文。文现一处，意通诸缘。言割疮者，经云：“波罗奈城有优婆夷，名摩诃斯那达多。夏九十日，屈请众僧，奉施医药。有一比丘身婴重病，良医诊之，当须肉药。若不得者，命将不全。是优婆夷寻自取刀，割其股肉，切以为羹，施病比丘，服已病差。女人患疮苦恼，发声称佛。我在舍卫闻其音声，于是女人起大悲心。是女寻见我持良药，涂其疮上，还复如本。善男子！我于尔时实不往至波罗奈城持药涂彼，当知皆是慈善根力令彼女人见如是事。”今云我实不往者，正引此缘。不言女人而言众生者，通收十界众生，不以文害意也，即俗谛慈也。《涅槃》云：“慈之所缘一切众生，如缘父母、妻子、亲属。以是义故，名众生缘。”以缘十界同在一心，故非次第生缘慈也。</p> <p>二、法缘慈。十界缘起，是三谛法，不离一心，唯佛究竟。境相既寂，能观亦忘，是故得云无心观法。而毕竟空智照此三谛，不受一尘。此智自然照破众生三谛惑者，或为众生说斯空慧，皆令得离有相之苦，证真实乐。此即不思議真谛慈悲，名为法缘。故《涅槃》云：“不见父母、妻子、亲属，见一切法皆从缘生，是名法缘。”不见之言，须忘十界，是佛法缘也。</p> <p>三、无缘慈。以佛性中成究竟智，有何别理为心所缘？故云无心观理。境智既泯，空有又忘，无住无依，绝思绝议，此名安住第一义中。心既无缘，慈乃周徧，入众生性，称为内熏；或为现身，说第一义，称为外熏。以此摄生，名无缘慈。</p> <p>【疏】念佛众生摄取不舍者，若为佛慈悲所护，终得离苦，永得安乐。《释论》云：“譬如鱼子，母若不念，子则烂坏。”众生亦尔，佛若不念，善根则坏。</p> <p>【钞】即前正观佛身光明摄生之文也。虽与无缘慈体不别，若约义辩，为门不同。是故此慈，念佛众生摄取不舍，终令离苦，永得安乐。此从感应，生佛相关，顺于俗谛，名生缘慈。故举鱼母念子不失，喻此慈相也。</p> <p>【疏】今明无缘慈者，诸佛所被，谓心不住有无，不依三世，知缘不实。以众生不知故，实相智慧令众生得之，是为无缘也。</p> <p>【钞】既与生缘为门有异，须辩慈相不同前二。故生法慈约次第论，则两二乘及偏菩萨有修证分。</p> <p>若此无缘，唯圆唯极。今约极显，故云诸佛所被。不住有无者，正与生法辩不同相。生缘妙有，法缘妙空，今是妙中，故云无缘，中必无缘故也。不依三世者，此之慈悲非四相故。</p> <p>知缘不实者，了苦乐事即性德故。以众生等者，此慈所被，令众生发即境之智，方乃名得实相智慧。得此智者，方终离苦，得于永乐，故与前慈门异益等。若对法缘，益以实慧，故一切空。是故三慈益物不异，疏不云者，略也。</p>	亥二、却牒前经以对初慈	亥三、正以无缘会释经义
---	--	---	--	--------------------	-----------	-----------	-----------	---	-------------	-------------

表 5-4: (8 表)【卷五】

释文分三次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二 申二、随释分五	酉四、举利劝修，子科分三	戌初、正举益劝分四	亥初、牒释		<p>【经】作此观者，舍身他世，生诸佛前，得无生忍，是故智者应当系心谛观无量寿佛。</p> <p>【疏】得生极乐，则见十方一切诸佛，故云生诸佛前。法身观成，已入相似，是故至彼即证无生，别圆地住也。</p> <p>【疏】舍身他世，生诸佛前，以修念佛三昧故，发见佛愿，生生常值。</p>	
							亥二、喻显		<p>【疏】如人习巧，从少至长，所作遂妙。</p> <p>【钞】习巧如修观，从少至长，喻观有微着；所作遂妙，喻生彼土，亲见真法。然且分喻是心作佛，行者应以是佛与作佛义一念圆照，方合今经由观见佛。</p>	
							亥三、结示		<p>【疏】以随念佛三昧故，得生无量寿佛国。</p>	
							亥四、引证		<p>【疏】故《般舟经》云：“众生问佛：‘何因缘故得生此国？’弥陀佛答：‘以修念佛三昧得生我国也。’”</p>	
						戌二、的示观法分二	亥初、牒经		<p>【经】观无量寿佛者，从一相好入，但观眉间白毫，极令明了。见眉间白毫相者，八万四千相好自然当现。</p> <p>【疏】从一相好入，但观眉间白毫者。</p> <p>【钞】相有八万，都想难成，故令但观眉间毫相，如五须弥。此观若成，八万皆现，此为要门也。</p>	
							壹初、引他文示二种毫量	<p>【疏】如《观佛三昧经》云：“释迦如来眉间白毫者(云云)。”《宝性论》明佛毫相在两眉间，阔三百六十万里，方圆亦然。</p> <p>【钞】此明释迦胜劣两相，以例弥陀。经明劣相，论明胜相。云云者，即前疏云：“长一丈五尺，毫有八楞，周围五寸。”</p>		
							壹二、据此经明凡心难及	<p>【疏】故文云：“无量寿佛身量无边，非是凡夫心力所及。”</p> <p>【钞】即第七杂观中经文也。</p>		
							亥二、正示分四		<p>【疏】正可取如释迦毫相大小现观。</p> <p>【钞】斯是大师别示初心，即观佛相入门要术也。若从落日、水、冰方便，次入地、树、座、像等观，心得流利，观已宏深，此之行人自可称彼毫量而观，使八万相自然而现。故知令观劣应毫相，乃为未修前诸观者及以虽修观不成者，故于佛身别指初心可观之相为三昧门也。行者须知，所托之境，有胜有劣。若能观观，皆须顿照即空假中，以胜劣相，皆心作故，皆心是故。</p>	
							壹四、克示观称彼而分二	贰初、正示	<p>【疏】若得三昧，观心成就，方可称彼佛相而观也。</p> <p>【钞】因用作是观劣应毫，观渐深着，得成真似念佛三昧，乃能称彼胜相而见。</p>	
								贰二、引证	<p>【疏】《智度论》云：“为增长诸菩萨念佛三昧故，说《般若波罗蜜经》。”今说般若，现奇特身相，光明色像徧至十方，以此为观也。</p> <p>【钞】引此释迦胜身说法，增真似位念佛三昧，类彼弥陀八万相好，须真似人方能观见。</p>	
						戌三、就观结成		<p>【经】见无量寿佛者，即见十方无量诸佛。得见无量诸佛故，诸佛现前授记。是为徧观一切色身相，名第九观。</p>		

表 5-5: (8 表)【卷五】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二 申二、随释分五	酉五、显观邪正	<p>【经】作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。</p> <p>【钞】然此佛观，义具释题。疏文既略，学者多疑。若不释之，造修无路，故更寄问答，明乎境观。</p> <p>问：此经观佛，止论八万四千相好。若《华严》说相好之数，有十华藏世界微尘。二经所说，优降天殊。彼经正当尊特之相，此经乃是瞻养生身，凡夫、小乘常所见相，钞中何故言是尊特？</p> <p>答：一家所判丈六、尊特，不定约相多少分之，克就真中感应而辩。如通教明合身之义，见但空者，唯覩丈六；见不空者，乃覩尊特。生身本被藏通之机，尊特身应别圆之众。今经教相唯在圆顿，释能观观，是妙三观；释所观境，是妙三身。疏解今文云：观佛法身，约位乃当圆教七信。正托法性无边色像尊特观心，使其增长念佛三昧，据何等义，云是生身？用圆顿观，显藏通身，未之可也。</p> <p>问：以坐华王具藏尘相而为尊特，三十二相老比丘形而为生身，其文炳着，那云不以相好分耶？</p> <p>答：约相解释四教佛身，此乃从于增胜而说，未是的分相起之本。其本乃是权实二理、空中二观、事业二识。就此分之，则生身尊特，如指诸掌。故《金光疏》云：“丈六身佛住真谛，丈六、尊特合身佛双住真中，尊特身佛双住俗中，法身佛住中道。”此依二理，故有二佛。众生二识有二观因，故感二佛。言二识者，《起信论》云：“佛用有二种：一者依分别事识。凡夫、二乘心所见者，名为应身。以不知转识现故，见从外来，取色分齐，不能尽知故。二者依于业识。谓诸菩萨从初发意，乃至菩萨究竟地心所见者，名为报身。身有无量色，色有无量相，相有无量好，所住依果亦复无量。种种庄严随所示现，即无有边，不可穷尽，离分齐相。随其所应，常能住持，不毁不失。如是功德，皆因诸波罗蜜等无漏行熏及不思议熏之所成就，具足无量乐相，故说为报。”（文毕）此乃佛用依二识彰也。应是生身，报是尊特。《论》意要在见从外来，取色分齐，与知转识现，离分齐相，而分二身。然须了知，权理但空，不具心色。故使佛身齐业齐缘，生已永灭，故曰生身。名应名化，体是无常。实理不空，性具五阴。随机生灭，性阴常然。名法名报，亦名尊特，体是常住。须知依事识者，但见应身，不能覩报，以其麤浅不穷深故。依业识者，不但覩报，亦能见应。以知全体起二用故，随现大小，彼彼无边，无非尊特。皆酬实因，悉可称报。故《妙经文句》云：“同居、方便自体三土，皆是妙色妙心果报之处。”故知菩萨业识见佛，一切分齐皆无分齐，岂比藏通佛耶？方知智者师与马鸣师，精切甄分生身、尊特，其义罄矣。</p> <p>问：约相多少分于二身，其义已显，何须理观及就识分？</p> <p>答：华藏尘相及八万相虽是尊特，三十二相不局生身。何者？以由圆人知全法界作三十二及以八万藏尘相好，故三品相皆可称海。既一一相皆无边底，是故悉可名为尊特。故《止观》并《辅行》以《法华》三十二相、《观无量寿》八万相、《华严》十华藏尘相，同是别圆道品，修发法身现相，对斥藏通相非奇特，以验三经所谈相海皆是尊特。然有通局，三十二则通，大见无边，小见分齐；若藏尘、八万，唯大非小。若也不就理观等分，此义全失。故《金光明》龙尊叹佛，经文但列三十二相、圆光一寻，疏乃判云正叹尊特。故知不定以相数多方为尊特，祇就不空妙观见耳。</p> <p>问：行人覩于劣应，谈圆佛相，祇可即是法身及自受用，不即尊特，以尊特身现起方有，不现则无。岂见不空，不待佛现，便自能见尊特相耶？</p> <p>答：既以尊特对于生身，分身非身，常无常等，今云劣应但即法身及自受用，不即尊特，则成寿量属于尊特，身相自属生身。如此分张，进退皆失。须知行者无有一见非如来力，如来鉴机，未始差忒，有须现者，即为现之，如《梵网》《华严》及此经等，相多身大也。不须现者，即</p>
---	--	---	--	--------------------	---------	---

表 5-6: (8 表)【卷五】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二 申二、随释分五	酉五、显观邪正	<p>以力加，令于劣身不取分齐，见三十二相即无有边，以知丈六是法界故，应持不见其顶，目连莫究其声。丈六身声，既因二圣穷不得际，后之圆人，岂不即劣见于无边？不必一一待现方见。若不尔者，用圆解为，用业识为。若但即法身及自受用，不即尊特，此说全乖顿足之义。何者？如《释签》解色无边故般若无边云：“五阴是理故，即阴是实相般若，故皆无边。以由理故，令法无边。”自受用身既证理极，岂不即劣而无边耶？行者应知，今之妙观观佛法身，见八万相，不同《金光》但于劣身见无分齐。今是彼佛全法界身，应圆似观，现奇特身，非是彼土常身常相。若彼常身，即《般舟》中三十二相也。今乃特现八万四千相好光明，经文自云身量无边，非是凡夫心力所及，正类《净名》如须弥山，显于大海，安处众宝师子之座，《药师》中巍巍堂堂，如星中月，《大论》中色像无边尊特之身。此等经论所明尊特，与今所现无少差殊。彼色像无边既称尊特，此云身量无边，那谓生身？</p> <p>问：所言龙尊叹尊特相非现起者，是义不然，以彼疏释尊特身云巍巍堂堂。若不现者，何谓堂堂？</p> <p>答：华藏尘相，《华严经》列九十七名，与龙尊叹全不相应，又无身相高大之说，以验非是特现之相。祇由龙尊言中，妙示即劣含胜难思之文，大师见彼得意之处，是故疏云巍巍堂堂。得意处者，即总叹云诸佛清净微妙寂灭也。清净乃是四德中净，必不阙于常、乐、我也。寂灭岂非涅槃之义？既称微妙，是大灭度秘密藏也。</p> <p>以总冠别，故三十二相徧严三身。生身则百福所成，见无厌足；尊特身则色无分齐，劣即堂堂；法性身则色性即智，法门为相。疏云此三不纵不横。若纵横一异，则不清净，非微妙寂灭，岂非圆人了乎三身，是秘密藏？密藏乃是法界总体，一摄一切，事事相收，应用无边，不离毫末；相好至劣，量等虚空。故《法华》中龙女赞佛：“微妙净法身，具相三十二。”显是劣应。</p> <p>以法身具故，相相尊特，是故荆溪类同《华严》一一相好与虚空等。又，《文句》云：“一一相皆法界海。”又，《妙玄》云：“垢衣内身，实是长者。”《释签》云：“即是璎珞长者。”璎珞长者，岂非尊特，何待现耶？又，《妙乐》云：“若隐前三相，从胜而说，非谓太虚名为圆佛。”</p> <p>《法华》已前，三佛离明，隔偏小故；来至此经，从劣辨胜，即三而一。若也《法华》但即法身，不具尊特，正以太虚而为圆佛。又，不具尊特，如何得名从劣辨胜、即三而一？</p> <p>问：《法华文句》云：“地师说多宝是法身。”举南岳破云：“法身无来无出，报身巍巍堂堂，应身普现一切。若即此谓是三佛者，未尽其体，祇是表示而已。多宝表法佛，释尊表报佛，分身表应佛。”《记》释云：“无来者，不合东来；无出者，不应踊出。巍巍不应塔内，应身不应唯此。尚非应身，岂具三身？”既云巍巍不应塔内，信知报佛须现大身。若其即劣便得名报，塔内何妨，何得破他？</p> <p>答：此破地师不知表示，直将舍利便为法身。故《记》破云：“尚非应身，岂具三身？”又以世人不知《法华》开权之妙，即劣显胜，祇执身大相多为报，故就其见斥云：“巍巍不应塔内。”此用世人通解之义而破于彼，不可据此便令《法华》相非尊特。祇如《记》云：“尚非应身，岂具三身？”亦非今家尽理之说。如荆溪据论若知像性徧虚空，三身宛然，四德无减，泥木之像尚具三身，岂全身舍利皆不具耶？虽曲引文，欲令非报，然终不能令《法华》机，非业识见佛也。</p> <p>问：《请观音疏》云：“无量有二义，若生身无量，是有量之无量；法身无量，是无量之无量。”</p> <p>《大论》云：“法性身色像无边，尊特之身犹如虚空。”</p> <p>既云法性身，此乃不灭，方名尊特。今第九观观于佛身，第十即观世音身，观音既是补处菩萨，验佛有灭，岂非生身有量无量，安以此身便为尊特？</p>
---	--	---	--	--------------------	---------	---

表 5-7: (8 表)【卷五】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七	具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二	申二、随释分五	酉五、显观邪正	<p>答：藏通补处，彰佛有量；别圆补处，显佛无量。</p> <p>以十方三世一切如来，更无彼此迭相见故，同一法身一智慧故。</p> <p>菩萨机忘，如来应息，名补佛处，实异藏通前佛定灭、后佛定生为补处也。</p> <p>故《金光明》四佛降室，疏乃释云：“若见四佛同尊特身，一身一智慧，即是常身，弟子众一故；若见四佛佛身不同，即是应化，弟子众多故。”</p> <p>故知祇就同与不同、常与无常分于二身。</p> <p>藏通三乘，故弟子多，别圆纯菩萨，故弟子一，岂论相好多少等耶？既同一身，复云常身，岂竖分当现，横论彼此？</p> <p>是知观音补法身处，愈彰尊特无量之无量矣。</p> <p>且《华严》佛身，委明八相，既是尊特，此论补处，与彼何异，云是生身？</p> <p>是知今佛全法界身，故灭即非灭，观音补处，生即不生。</p> <p>不灭不生，常身义成，尊特相显。</p> <p>问：今所观佛高六十万亿那由他由旬，虽云高大，祇是净土常所见身。何以知然？</p> <p>如《法华》中净光庄严国妙音菩萨欲来娑婆，彼佛诫云：“汝身四万二千由旬，我身六百八十万由旬，汝往彼土，于佛菩萨勿生劣想。”</p> <p>故知净土常身高大，安以常身便为尊特？</p> <p>答：于同居中，净光庄严，土唯演顿，如《净名》中众香之土，以其所被纯菩萨故，所以但现高大之身。</p> <p>佛知妙音所将之众，不知娑婆开权之妙，于佛辄起定小之讥，故寄妙音，规未达者，意令得悟即劣之胜、秘妙之权。</p> <p>既诫勿生下劣之想，乃是令起尊特之心。</p> <p>若谓不然，安得皆获普现三昧？</p> <p>若瞻养土渐顿俱谈，声闻、菩萨共为僧故，故使佛示生身、法身二种之相。</p> <p>三十二相，通于生法，大小共见；若八万相，局在法身，大乘贤圣方得见也。</p> <p>是故众经多说弥陀生身常相，今当略出。</p> <p>《小弥陀经》云：“彼土莲华大如车轮。”</p> <p>《大弥陀经》说：“弥陀浴池广四万八千里。”</p> <p>以依验证，身未极大。</p> <p>《般舟经》说：“阿弥陀佛三十二相。”</p> <p>此经中说，惯习小者，生彼即得见佛闻法，便证小果，更有丈六、八尺之身，此等岂非常身常相耶？</p> <p>若今所观八万相好，别圆真似方得见之。</p> <p>故上品下生，疏判已登习种性位，生彼七日，见佛众相，心不明了；三七日后，乃了了见，及闻众声皆说妙法。</p> <p>唯上品上生道种性位，生彼即见众相具足，光明宝林皆说妙法，即悟无生。</p> <p>三贤菩萨依业识故，知心现佛，乃就尊特论乎明昧。</p> <p>若惯习小者及诸凡夫，依事识故，不于尊特而论明昧。</p> <p>良以此等虽因临终回向得生，佛顺本习，故且用小，令其证果。</p> <p>既说无常、苦、空之法，须以生身相好应之。</p> <p>浴池之身三十二相，正对此机。</p> <p>故《般舟经》云：“在菩萨众中说经。”</p> <p>又云：“在比丘僧中说经。”</p> <p>信三十二相通大小人，常所覩见，是故彼经观法之初，不托日、冰，便观此相，斯盖凡心可想之境故也。</p>
------	-------	-----------	-----------	----------	-----------	-----------	----------	-----------	-----------	--------------	---------	---------------	--------	-----------	------------	---------	-----------	-----------	-----------------	------------	---------	---------	--

表 5-8: (8 表)【卷五】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未三、第九佛身观分二 申二、随释分五	酉五、显观邪正	<p>若八万相，是彼如来现奇特身，增进深位念佛三昧，非是凡夫心力所及。</p> <p>是故此经初令观日，疏释齐于下品下生； 以验想冰，至假想地，属下三品，当名字人； 次得三昧，见彼实地，合入观行初二两品； 次观宝树及以池、楼，至总观成，当三四品； 宝座观成，当第五品，以座上宝幢如百千万亿须弥山大，比知座体，其量难思，非第五品三观功成，凡小事禅见莫能及。</p> <p>此观虽就，经文未便许观佛身，乃令先想一大宝像称座而坐，及二菩萨皆想坐座。</p> <p>况复悉用作是不二妙观观之，使心流利，方令观佛。</p> <p>学者应知，日观已来，所修三观，共于事禅，良以皆须想成相起故也。</p> <p>事禅既胜，三界思惑悉已被伏。</p> <p>妙观观像，见破即登第七信位。</p> <p>得此位已，方令观佛真法之身。</p> <p>八万相显，乃得名为念佛三昧，即感诸佛现前授记，生彼便证无生法忍。</p> <p>经文如此明圆深观所显之相，诚谓奇特，实匪生身凡夫、小乘常所见相。</p> <p>问：释题序云：“无量寿佛是所观胜境。” 岂非托彼依正色心，修乎三观，显三谛理？ 今八万相既是正报，义当生身。</p> <p>托此修观，观成理显，乃见藏海尘数之相，方名尊特，岂分段生身便为尊特耶？</p> <p>答：前正释题，以妙三身解所观境； 今至经文，以八万相为所观境。</p> <p>信八万相与妙三身无二无别，二处皆用不思議境而为所观，故八万相观之令显。</p> <p>显名观成，无别所显。</p> <p>且行人念佛，谁不托佛正报修观？ 但境随解，名生名法。</p> <p>小机不解所观佛身是法界用，谓正习生，故曰生身。</p> <p>大机能解所观之佛，是法界用，应既有本，生即同法，是故受于法身之称。故见佛相若多若少，皆称法身。</p> <p>今经明示佛法界身入心想中，故疏标云观佛法身，斯乃即三而一之法身也。况今不是初心观境，乃圆七信所观境耳。</p> <p>岂于座像圆观已成，却托藏通生身修观？ 又观生身显藏尘相，此乃通人被别圆接，全非顿教始终圆观。</p> <p>祇如《般舟》三十二相既知心现，故相相皆中。</p> <p>据所观胜境，言是生身，深不可也。</p> <p>学者应知，八万相显，即三谛显。</p> <p>良以此相法身所具，与彼三惑本不相应，故一一相即真俗中。</p> <p>即一而三，即三而一，不可思议，名真善妙色。</p> <p>今之三昧显本妙相，故观音观云真实色身也。</p> <p>问：尊特既是他受用报，须入别圆地住方见。</p> <p>今八万相似位能见，验非尊特，合是生身？</p> <p>答：据何文义，别圆似位唯见生身？ 须知尊特，地住已上，分证论见； 地住之前，相似论见。</p> <p>斯乃如来以实报身，应下二土。</p>
---	--	---	--	--------------------	---------	---

表 6-1: (20 表) 【卷六】

<p>释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二</p>	<p>丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二</p>	<p>壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三</p>	<p>卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七</p>	<p>未三、第九佛身观分二</p>	<p>申二、随释分五</p>	<p>酉五、显观邪正 【卷六】</p>	<p>故荆溪云：“胜兼两处，劣唯鹿园。” 若其似位全不见者，《法华》四信何故见于实报土耶？ 有余那见圆满相海，通教按位受接之人为见何相？ 若非尊特，合身不成。 今经明说无量寿佛身量无边，与《大论》云色像无边，有何异耶？ 彼云无边，既称尊特，此何独非？ 况疏专引彼论此文，以证身量无边之义，验今佛身的是尊特，不须疑也。 问：若是尊特，合是常身。 何故《法华疏》中，判《观无量寿佛经》云，实有量而言无量？ 答：此乃《刊正钞》中错引彼疏。 彼疏并云：“实有量而言无量，如《阿弥陀》与《金光疏》及此疏同。” 盖以小大二《弥陀经》，不专尊特被于顿机，故彼佛现三十二相，通被众机。 大机虽见尊特常身，其惯习小人，洎诸凡夫，虽因回向得生彼土，未宜尊特说常住理，故以应化说无常法，成其小果。 是故佛寿虽不可数，终归有量。 娑婆生彼，多是此机，以别圆似位，人难及故。 三疏约此，故判弥陀在有量中。 若《观无量寿佛经》，纯被圆人，明说佛身全法界起。 应既有本，生即同法，的类《释论》法性尊特，正当无量之无量也。 故《释签》云：“教分二身，为机劣故，暂现生身。” 今机不劣，岂对生身？ 问：大本中云：“生我国者，身皆具足三十二相。” 彼国人民既具此相，佛身理合超胜于人，故知常身有八万相。 《般舟经》云三十二相，盖借释迦为初心观境耳。 答：《般舟经》云：“菩萨用是念佛故，当得生阿弥陀佛国。当念如是佛身，有三十二相悉具足，光明彻照，端正无比，在比丘僧中说经。” 经指弥陀有三十二相，何文言借释迦为境？ 况《止观》无文，《辅行》不说，岂得自言成于己见？ 又彼人民三十二相，故佛常相须八万者，其义不然。 以同居土佛应同人，祇由净土人皆有于三十二相，故佛常身须现此相，但于同中，相相皆胜。 秽土佛身虽异凡鄙，亦同上人，故应此方所有相法，故三十二同轮王相，亦于同中而分明昧。 三十二相既同彼人，验是彼土常身常相，是知八万，别为大机现尊特相，更何所疑。 问：一等尊特，以何因缘，相分三品？ 答：悉檀因缘故。 盖一类机应以藏尘尊特之相得四益者，故佛称机而为现之； 应以八万尊特之相、应以三十二尊特之相得四益者，佛皆称机而为现之。仍须了知此之相海，别教则用别修缘了成就此相，即修成之尊特，故名报身。 圆教能了二修即性，修德无功，乃性具之尊特，故名法身，已在此观开章中说。 须知《华严》华藏尘数之相虽多，此以兼别，故犹带修成。此论八万，既唯圆顿，无非性具。故三圣观，疏皆示云：“观于法身。” 行者当须以教定理、就理明观、于观显相，无得但以多数斥少，使胜成劣。实在精学，然后勤修。欲罢不能，故兹辩析。</p>
--	---	--	---	-------------------	----------------	---------------------	--

表 6-2: (20 表)【卷六】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二	辰二、随释分四	巳四、酬请广明分二	午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未四、第十观音观分二	申二、依科列经分三	酉二、正观菩萨身分三	戌初、正观身相分十一	亥初、身量	【疏】第十、观观音，中有三： 初、结上； 次、复应观观世音菩萨下，正明观菩萨身也； 第三、作此观者，观之邪正也。 观菩萨法身中有三： 初、观身相，冠中立化佛者，带果而行因也； 第二、明与佛同异； 第三、佛告阿难下，还举利劝修也。 【钞】带果行因者，《观音三昧经》云：“观音昔已成佛，号正法明，今为菩萨修净土行。” 斯乃带昔果德，行今因行。顶有化佛，表带果也。	
																								【经】佛告阿难及韦提希：见无量寿佛了了分明已。 (初、十一：亥初、身量；乃至十一、足相。)	
																								【经】次亦应观观世音菩萨。 此菩萨身长八十万亿那由他由旬。 【钞】应云十八万亿，今云八十者，翻过佛身二十万亿，故知误也。 问：如释迦丈六，人身八尺；今佛身六十万亿，菩萨十八，菩萨之身何太卑耶？ 答：净土胜应，不可以秽土劣应例也。 亦如妙音身量但四万二千由旬，佛身六百八十万由旬，佛身之量，去菩萨更多。	
																								【经】身紫金色。	
																								【经】顶有肉髻。	
																								【经】项有圆光，面各百千由旬。其圆光中，有五百化佛，如释迦牟尼。一一化佛，有五百化菩萨、无量诸天以为侍者。	
																								【经】举身光中，五道众生，一切色相，皆于中现。	
																								【经】顶上毗楞伽摩尼宝以为天冠。其天冠中，有一立化佛，高二十五由旬。 【疏】释迦毗楞伽，翻能圣。	
																								【经】观世音菩萨面如阎浮檀金色。	
																								【经】眉间毫相备七宝色，流出八万四千种光明；一一光明有无量无数百千化佛； 一一化佛，无数化菩萨以为侍者，变现自在，满十方世界。	
																								【经】臂如红莲华色，有八十亿微妙光明以为璎珞。其璎珞中，普现一切诸庄严事。	
																								【经】手掌作五百亿杂莲华色。 手十指端，一指端有八万四千画，犹如印文； 一一画有八万四千色； 一一色有八万四千光，其光柔软，普照一切。 以此宝手，接引众生。	
																								【经】举足时，足下有千辐轮相，自然化成五百亿光明台。 下足时，有金刚摩尼华布散一切，莫不弥满。	
																								【经】其余身相，众好具足，如佛无异，唯顶上肉髻及 不见顶相不及世尊。 是为观观世音菩萨真实色身相，名第十观。 【钞】肉髻是相，不见顶是好。 此之相好，表于极果。今作因人，故不及佛。	

表 6-3: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未四、第十观音观分二	申二、依科列经分三	酉二、正观菩萨身分三	戌三、举利劝修，子科分二	亥初、 举观 利劝 分二	壹初、 约修观 明灭罪	【经】佛告阿难：若欲观世音菩萨者，当作是观。作是观者，不遇诸祸，净除业障，除无数劫生死之罪。		
								亥二、示观次第	壹二、 约称名 况获福	【经】如此菩萨，但闻其名，获无量福，何况谛观？		
									酉三、结观邪正	【经】若有欲观世音菩萨者，先观顶上肉髻，次观天冠，其余众相，亦次第观之，悉令明了，如观掌中。 【钞】身相既多，先观何相？故今示云：先观肉髻，次观天冠。以此二种能别表示观音德相。何者？肉髻降佛，表现行因；冠有化佛，表昔成果。别相若显，其余通相则易可明。行者观于冠髻毫面身色光明，一一须用心作心是为而能观。说在像前，用在此处。既云作佛是佛，岂不能作观音是观音耶？作髻作冠，是髻是冠，皆可为例。不独以佛例观菩萨，亦须例于普杂三辈。岂唯以前例后，亦合以后例前，以今行人览经始末方修观故。大师得意，乃于释题总示三观，若也不于十六处用，则令大师虚说，亦见行者谩修。当遵佛言，勿背祖法。专用妙观，显乎胜相。以此妙观为见佛本，迥出余因；至彼土时，速证法忍。		
											【经】作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。	
											酉初、分科	【疏】第十一、势至，中有三：初、明因光神力制二种名；次、此菩萨天冠有五百宝下，明与观音同异；后、除无量劫罪下，劝修。
								申初、分科叙意分二	酉二、叙意分二	戌初、约当 门明阙真观	【疏】略无观法，当不异上，故不重明。 【钞】观佛真身，乃立观云正观佛身等，观音云中云正明观菩萨身，今势至观，但云因光神力制二种名及云与观音辨同异，何不例上各立观法？故疏出意云：“略无观法，当不异上。”以大势至与观世音身量大小皆悉同等，此令行者辨异之后，用观音观观势至身，何须别立？	
										戌二、兼观 音明无像想	【疏】所以观佛先作像想，后观法身。菩萨直明法身者，但佛法身妙极，不可一往而观，故先作像想流利，后观法身则易。菩萨者，观佛既竟，次二大士是眷属庄严，如王来即有营从，有佛必有菩萨也。 【钞】观成见佛真法身后，观二侍者，岂须更修像想方便耶？	
									申二、依科列经分三	酉初、 因光神 力制二 名分二	戌初、 徧示 诸光	【经】次观大势至菩萨。此菩萨身量大小亦如观世音。圆光面各百二十五由旬，照二百五十由旬。举身光明照十方国，作紫金色，有缘众生皆悉得见。
											戌二、 立名	【经】但见此菩萨一毛孔光，即见十方无量诸佛净妙光明，是故号此菩萨名无边光。 以智慧光普照一切，令离三途，得无上力，是故号此菩萨名大势至。 【钞】光照十方，故立无边光为名，令三途人得佛十力，故立大势至为名也。 行者应知，即举身光名智慧光，以是邻极，色心不二。若不尔者，焉得色相名为法身？

表 6-4: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未五、第十一势至观分二	酉二、明与观音同异分三	申二、依科列经分三	戌初、正明同异	【经】此菩萨天冠有五百宝华；一一宝华有五百宝台；一台中，十方诸佛净妙国土广长之相皆于中现。顶上肉髻如钵头摩华。于肉髻上，有一宝铤，盛诸光明，普现佛事。余诸身相，如观世音，等无有异。
							戌二、更示行坐	【经】此菩萨行时，十方世界一切震动。当地动处，有五百亿宝华。一一宝华庄严高显，如极乐世界。此菩萨坐时，七宝国土一时动摇。从下方金光佛刹，乃至上方光明王佛刹，于其中间，无量尘数分身无量寿佛，分身观世音、大势至，皆悉云集极乐国土，曼塞空中，坐莲华座，演说妙法，度苦众生。 【钞】观音行坐，岂不动地集佛等耶？但于势至观中说耳。若不然者，何得云除顶上宝铤，余与观音等无有异？
							戌三、结成观相	【经】作此观者，名为观见大势至菩萨，是为观大势至色身相，名第十一观。 【钞】经云色相，疏称法身，若非全是心，色由心造，安令色相即名法身？此乃三谛一境之法身，发我三观一心之般若。相冥见相，则三脱圆彰，故云佛法界身入心想中。疏云念佛三昧，解入相应，非此相应，不发胜相。
							酉三、灭罪以劝修	【经】观此菩萨者，除无数劫阿僧祇生死之罪。作是观者，不处胞胎，常游诸佛净妙国土。此观成已，名为具足观观世音、大势至。 【钞】名为具足观观世音、大势至者，以二菩萨唯有顶上化佛、宝铤二种有异，余相皆同。同异分明，名具足见。
					申初、疏科分二	酉初、对杂辨异	【疏】第十二、普观。普杂何异，而为二耶？普观作自身往想，称彼境界，一一具观。杂观明佛菩萨神力自在，转变非恒，大小不定，或随物现，故名为杂。以此为别。	
						酉二、就普分科	【疏】普中有二：初、从见此事时当起自心下，作自身往想；次、无量寿佛化身下，佛及菩萨化身来现也。	
					申二、经文分二	酉初、作自身往想	【经】见此事时，当起自心生于西方极乐世界，于莲华中结跏趺坐，作莲华合想，作莲华开想。莲华开时，有五百色光来照身想，眼目开想，见佛菩萨满虚空中，水鸟树林及与诸佛所出音声皆演妙法，与十二部经合。若出定之时，忆持不失。见此事已，名见无量寿佛极乐世界。是为普观想，名第十二观。 【钞】上来诸观，先依次正，先主次徒，虽皆观成，未为普总。又未想身生彼亲见，故今令想身终生彼，一时普见。非独所观境界顿足，亦乃往生心想成就。可类前文依报之观，初地、树、池等别观，至楼观成，四事总见，名为总观。然但能总依报四事。今想生彼普见普闻依正诸相，故名普观。 问：上品上生乘金刚台，上品中生乘紫金台，上品下生入金莲华。今三圣观成，方修普观，合是上品上生之者，何故同彼上品下生耶？ 答：十六观人对九品位，义有多途。今且一往以三圣观及普观成当上中品，杂及三辈四观成者方是上上。故上中品终时虽见坐紫金台，此台到彼成大宝华，经宿则开。此文亦云生极乐界，于莲华座作开合想。莲华开时，见佛满空及说妙法，正合上品中生之相。若上品下生，华开七日乃得见佛，仍于众相心不明了。故知此文与上中品生相正齐。若其以品对别圆位，至三品观，方得委论。	

表 6-5: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯次、七观观正报分二 辰二、随释分四 巳四、酬请广明分二 午二、通就所观释七。具论正报，须依前科照于七境分七	未六、第十二普往生观分二 申二、经文分二 酉二、明三圣来现分二	戌二、随释分二	戌初、分科	【经】无量寿佛化身无数，与观世音及大势至，常来至此行人之所。 【钞】上想终后，生于彼土，见佛菩萨。今想未终，三圣常来入我心想，良由当念即是来际，故能预想将生之事；复由生佛体不别故，故令三圣不来而来。斯乃三观一心，作是双运，致令心佛往彼来此。故知观体，不可言思。 未七、第十三杂明佛菩萨观。今评此观，略有二意：一为前观佛及菩萨胜相不成者，乃令舍大而观丈六；二为观前胜相已成之人，令其更观胜劣化用徧十方界，使品位增进。若谓不然，前观既成，修后诸观有何益耶？疏从前意，故作拂疑生重释。以观成者，自知经意，是故大师从初意示。 【疏】第十三、杂观，有二：第一、观丈六像；第二、无量寿佛身量无边下，明弥陀变现自在。					
							亥初、观丈六像	【经】佛告阿难及韦提希：若欲至心生西方者，先当观于一丈六像，在池水上。 【钞】经若欲等者，行人于前依正诸观修虽不入，求生之意弥加敦督，名为至心，故令此人舍胜观劣。未观二侍，前想弥陀，故云先当观于一丈六像。行人欲托彼土莲池，故令观像在池水上。应知胜身既心作心是，岂今丈六非作是耶？圆人作为，皆了唯心，全具而变，全变是具，具变不二，故观佛相，胜劣皆然。				
								壹初、示化主随物分二	贰初、劝常修观	【经】如先所说，无量寿佛身量无边，非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故，有忆想者，必得成就。但想佛像，得无量福，况复观佛具足身相？ 【疏】坚固行者常令习观，修行不倦。		
									贰二、拂去众疑分二	叁初、示相问疑	【经】阿弥陀佛神通如意，于十方国，变现自在。或现大身，满虚空中；或现小身，丈六八尺。所现之形，皆真金色，圆光化佛及宝莲华，如上所说。 【疏】所观若大若小，皆是佛身。拂去众疑，生人重意。众云何疑？	
							亥二、明弥陀变现分二	壹二、明补处同生分二	贰二、仿胜身论观法	贰初、明劣应同众生	【疏】前闻广大无量，今闻观小，疑非佛身，于小不敬，故须拂去，明皆是佛，生其重意。 【钞】胜身观法修虽不成，而且得知广大无量，今闻观小，顿违前说，宁免轻疑？为拂此疑，故说弥陀神通如意，能大能小，皆全法界。但以重心观令成就，勿疑身谢不生西方。	
										【经】观世音菩萨及大势至，于一切处，身同众生。 【钞】佛应既随万物，补处亦同众生。		
								【经】但观首相，知是观世音，知是大势至。此二菩萨助阿弥陀佛普化一切。是为杂想观，名第十三观。 【疏】但观手相者，有作头首解者，上言观音头上天冠中有一立化佛，势至头上有宝瓶，以此为别；作手解者，上云其手柔软，有八万四千画，以此宝手接引众生。皆是经文，用无在也。 【钞】前明观音胜身观法，先想冠髻，则令众相次第皆明；势至观中，髻有宝瓶，其余身相不异观音。以此二种是二大士身之别相，令修观者但观别相，别相若显，同相则明。 疏释首相，虽通两说，然头首之首、手足之手皆是别相，悉可以别而显于通。应知观佛丈六之身，先观白毫，方彰众相，备如前疏约释迦说。				

表 6-6: (20 表)【卷六】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰二、释会经论分二	巳初、会论分二	辰初、立观所由		<p>【疏】第十四、上品生观。此下三观，观往生人者，有二义：一为令识三品往生，舍于中下，修习上品；二为令识位之上中下，即是大本中三品也。</p> <p>【钞】此中二义：初即杂观观劣应者，位在中下，令识三品，进修胜观，登于上品；次义即是前观胜应及修杂想，了随机化，在八九信。今令此人以妙三观分别九品即大本三辈，事理穷深，登第十信。既云此下三观观往生人有二义，乃是修前观法行者观于九品往生之相，非是凡小求生之者读今三辈经文，改转行业。纵通此义，亦是傍兼，非今增进观行意也。</p>
																		午初、会二乘分二	未初、会不生	<p>(今初，即《无量寿经论》，今云《往生论》是也。天亲所造，有十七成就。至第十六大义门成就中，偈云：“大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生。”长行释云：“故净土果报离二种讥嫌过：一者体，二者名。体有三种：一、二乘人；二、女人；三、诸根不具足人。无此三种过，故名离讥嫌也。名亦三种，非但无三体，乃至不闻二乘、女人、诸根不具三种名。”故此十七成就，俱明彼土果报。故无二乘等，悉约彼土，非是此方二乘等不得生也。恐惑者不晓，故和会解释之。)</p> <p>【疏】释会经论者，问：依《往生论》，二乘不得生；此经中辈，小乘得生。答：正处小行不生，要由垂终发大乘种，尔乃得生。经说现今，论举本始。</p> <p>【钞】且据彼论二乘种不生句，并于此经小戒得生，以具足戒及沙弥戒等是小乘种故，二说相违，而为诘问。今以往小回心以会释之。坚住小道，志趣无余，不求净土，故云正处。若回小向大，转小乘业作净土因，故云要由。经就现今向大时说，是以得生；论就本始住小时说，是故不生。然论说彼土无二乘人，由在此身因转故也。</p>
																				<p>【疏】何故复证小果？释：虽复垂终发大心，先多学小，至彼闻苦、空、无常，发其本解，先证小果。得小果已，于小不住，必还入大。</p> <p>【钞】云垂终回小向大方生彼国，何故中辈三品行人生彼复证小乘果耶？今释意者，回心故得生，惯习故证小。知大证小，不执偏真而为究竟，不久证大也。</p>
																			午二、会女人	<p>【疏】问：《论》女人、根缺不生，此经韦提希及五百侍女同皆往生。</p> <p>释言：《论》说女人、根缺不生者，就彼为言。生彼国者，净根离欲，故无女人；身根精上，故无根缺。经语初往，故有善心，一切得生。</p> <p>【钞】复举《论偈》女人、根缺不生之文，并于此经韦提、侍女得生之说而为诘问。</p> <p>今约彼此会释二说。</p> <p>《论》就转报，是故彼土无有女人及根不具者若名若体；</p> <p>经就此土修净业者，故有善心，一切得往。</p> <p>故《大弥陀经》薜荔多、蠱动、蛭蜚皆得往生。故知经论，无少相违。</p>

表 6-7: (20 表)【卷六】

释文分三次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	卯三、后三观明三辈往生分四	辰二、释会经论分二	巳二、会经分二	午初、对经双问	【疏】问：大本五逆谤法不得生，此经逆罪得生。 【钞】逆罪得生，即下品下生文。		
						未初、约悔有轻重	午二、立义双释分二	【疏】释有两义：约人造罪，有上有下。上根者，如世王造逆，必有重悔，令罪消薄，容使得生；下根人造逆，多无重悔，故不得生。 【钞】上即利根，下即钝根。《俱舍》云：“愚智所犯，轻重不同。愚作罪小亦堕恶，智为罪大亦脱苦。如团铁小亦沉水，为钵铁大亦能浮。”《涅槃》云：“智者有二：一者不造诸恶，二者作已忏悔。愚者亦二：一者作罪，二者覆藏。”如阿闍世王杀父害母，至涅槃会，身疮肿热，生重惭愧，悔过自责。耆婆劝往佛所，佛为说法，得无根信。文载《涅槃·梵行品》。此经明逆罪得生净土者，即同闍王上根利智能重心忏也；彼经不生者，下根愚人至于临终不能重悔也。	
								未二、约行有定散	【疏】二者约行，行有定散。观佛三昧名定，修余善业，说以为散。散善力微，不能灭除五逆，不得往生，大本就此，故言不生；此经明观，故说得生。 【钞】大本就此者，指上散善力微也；此经明观者，即观佛三昧。 问：若定力得生，下下品云：“此人苦逼，不遑念佛。善友告言：若不能念者，应称无量寿佛，如是至心，令声不绝，具足十念。”此与大本散心十念，理应无别。 答：此虽造恶，已曾修观，故使临终，善友劝称十念，定心则成，亦是法行乘急戒缓人也。修观故乘急，造恶故戒缓。由乘急故，得值善友。纵现世不修三昧，亦是宿种今熟，故得往生，所以华开见二大士说实相法。自非定善，孰至此乎？故《十疑论》云，“临终遇善知识十念成就者，并是宿善业强始遇知识”等。当知作此解释，方合此中定善之义。若本不修三昧之者，则属前悔有轻义也。
						午初、示三 中具九	未初、约位判		【疏】就三品中，更为九。 【钞】经文显示三辈各三。
								【疏】上品之人，始从习种终至解行菩萨；中品者，从外凡十信已下；下品，即是今时悠悠凡夫。 【钞】虽分九品，以义定之，不出三位，即内凡、外凡及悠悠者。然习种、解行及十信名，乃是别教地前凡位。以为今经往生位者，略有三意：一、别位次第对品显故；二、别具四观收机广故；三、九品多判所观人故。若以九品判今能观圆观位者，则以三贤对今十信，彼之十信对今五品，悠悠即对名字人也，以名字位通修未修故。应知疏用此之三位判九品人，其意深细，不可麤心。今试略言。 盖一切善，若能回向，皆净土因；仍一切恶，若能忏悔，亦净土因。故种种善修之浅深，无非九品；其一一恶，约忏功力，亦皆九品。故上上品善通下下品，下下品恶通上上品。三心六念，或闻或修，未能伏惑，属下三品；以此伏惑，入中三品；能破二惑，方预上三。如五逆罪，临终十念为能消功，属下下品；闍王重悔，得无根信，即是上辈三品所摄。岂非五逆随于忏功，自分九品？中间七品，若善若恶，若修若忏，随功浅深，一一皆须明于九品。若据经文，下三唯恶，中下世善，中中、中上即小乘行，上三唯大。疏则纯用大乘三位判九品者，以中三品回向大乘故，下三品人依大灭罪故。故九品行一一成大，随一行，若至三贤，皆上三品；若至十信，皆中三品；全未伏惑，	

表 6-8: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰三、依品定位分二	巳初、通示九品分二	午二、判九品属三分二	未初、约位判	<p>即下三品。应知经为收机尽故，故以大小善恶分其九品，盖约增胜高下互显也。大师得意，乃约三位判乎九品，则何机不摄，何行不深？乃由妙解大小观行善恶之业，全修即性，一一具于四种净土；但能回向，随功能显四种乐邦。如是说者，多约一行，随功浅深，历于九品；亦自有人节节改行，历于九品。若以三位定其高下，改与不改，皆悉不滥。</p> <p>问：今十六观既是圆修，为一观皆通九品，为须节节改观入品？</p> <p>答：虽俱圆观，而所托境，随其宜乐，有改不改，合有二途。若就现文，多从改观历于九品，以初心人虽了根尘皆是法界，而心想羸劣，胜境难观。</p> <p>是故如来设异方便，先观落日，于西定心。</p> <p>疏云除五逆罪，下辈自论，故知妙观想落日成，当下下品。次以三观想水结冰，合在下中。</p> <p>转想琉璃，麤见彼地，可对下上。若得三昧，见彼宝地及宝树宝池，虽五品初，而五住圆伏，名得三昧，品当中下。总见依报，五品中心，合当中中。华座观成，五品后心，即中上品。此之三品，虽成三昧，能伏五住，见惑未断，事识犹存，未可即观胜妙身相，故修三观观于宝像。像想现前，见思俱尽。所以尽者，以事定力深能伏思，见断即登圆第七信，即上下品。</p> <p>事识既尽，全依业识，可观三圣真法之身。</p> <p>及普观成，在八九信，即上中品，故难思相法界光明，十方佛事悉能洞见。后修杂观及三辈观成，当第十信，即上上品。内外尘沙，任运除尽，故随机应相及差别行业观察明了，宣示无穷。此约修者，从微至着。三圣观成，后修杂想及三辈观，故当如此。若观胜相不成就者，始依杂观观丈六身，此人或在下之三品，或沾中辈。今观九品，必能进功，从劣观胜，求预上流，是故疏云令识三辈往生，舍于中下，修习上品。此从节节改观，次第入品，如是说也。有因改观超品位者，不可定判。此上皆从次第改境修观者说。</p> <p>其不改者，十六境中，宜乐何境，即用妙观修之不舍，乃从名字，修成观行，入相似位，历乎九品。然十六中，佛境最宜，从劣观胜，成于九品。故疏令观释迦毫相，以为初心入门之渐。杂观令观一丈六像，经虽不云从一相入，据理合然。若《般舟经》，则从足下千辐轮相，次第上观至顶肉髻。故知但解今家住前三位以判九品，于境于行，改与不改，次比自成也。非独今经九品如此，《法华》五品其义亦然。解一千从矣。</p> <p>【疏】何以得知？上品见佛闻法便悟无生，故是道种人；下品备造四重众罪，亦得往生，类此似尔。</p> <p>【钞】以无生忍位在别圆初地、初住，非别十向、圆第十信，何能见佛便登此位？上上既尔，诸品例知。复以造罪验下三品，以别圆教内外凡位不造众恶。既约罪说，知是未入外凡人也。类此似尔者，经不明示，故以得悟及造罪等，比类验之。此乃大师尊经谦己，近人判解，不逊者多。</p>
							未二、以经验	

表 6-9: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰三、依品定位分二	巳二、别明上三分二	午初、约三位定	<p>【疏】上品位当道种，中品位当性种，下品位当习种。</p> <p>【钞】上以三品判于九品，下至悠悠；今则别明上辈三品，故约种性以分三位。《璎珞经》明六种性：一、十住习种性；二、十行性种性；三、十向道种性；四、十地圣种性；五、等觉性；六、妙觉性。</p> <p>问：今此上品是出假位，合在秽土利益有情，何故求生净土耶？</p> <p>答：《大论》四十三正有此说，故彼问云：“菩萨法应度众生，何以但至清净无量寿佛国土中？答曰：菩萨有二种：一者有慈悲心多为众生，二者多集诸佛功德。乐多集功德者，至一乘清净无量寿国土；好多为众生者，无佛法众处赞叹三宝之音。”故知一等断惑菩萨，而好乐不同，故有二别。又《论》第四十五云：“菩萨有二：有先自成就功德，然后度众生；有先成就众生，然后自成就功德者。”故知今十向菩萨求生净土，乃是先自成就功德人也。故《十疑论》明未得无生忍已还，要须常不离佛，故须求生。</p>
						午二、约二义求	<p>【疏】一、得道有迟疾；二、所乘有异。初则金刚台，中紫金台，下金莲华。</p> <p>【钞】上上生已即悟无生法忍，上中经七日得不退转，上下经三小劫住欢喜地。得无生忍、证念不退，即欢喜地也。</p>
				辰四、随文解释分四	巳初、第十四上品生观分三	午初、上品上生分二 未初、分科	<p>（即十六中后三观也。</p> <p>疏前标云：此下三观，观往生人。</p> <p>若但读文，不名为观，必须览经所詮之相，入一念心。</p> <p>用空假中微妙之观，照于心性本具净土因缘果报，生佛咸然，三无差别。</p> <p>诸佛净土因果已满，能应众生；众生由具净土因果，能感诸佛。</p> <p>感应缘起，不一不异。</p> <p>一一融妙，相相宛然。随品随功，感佛感土。</p> <p>观之不已，则难思俗谛净土因缘自然明了。</p> <p>明了之位，大判有三：</p> <p>若相似明，当上三品；</p> <p>若观行了，即中三品；</p> <p>名字观解，属下三品。</p> <p>论断伏等，虽有高下，而皆了知一切善恶，回向忏悔，皆通九品。</p> <p>或共不共，或超不超，或改不改，或进或否，状类万差，难以言具。</p> <p>若不尔者，岂得名为观于三辈往生人耶？）</p> <p>【疏】就初中文为三：</p> <p>第一、标；</p> <p>第二、若有众生愿生彼国下，正释；</p> <p>第三、从是名下，结。</p> <p>释中复四：</p> <p>初、明修因；</p> <p>第二、从生彼国时下，明值缘；</p> <p>第三、从行者见已下，正明得生；</p> <p>第四、从生彼国下，生后利益。</p>

表 6-10: (20 表)【卷六】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	巳初、第十四上品生观分三	午初、上品上生分二	未二、随释分三	申二、释分四	酉初、明生因	申初、标		【经】佛告阿难及韦提希：上品上生者。	
																						酉二、明值缘		【经】若有众生，愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等	
																								为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。复有三种众生当得往生。何等	
																								为三？一者慈心不杀，具诸戒行；二者读诵大乘方等经典；三者修行六念，回向发愿，愿生彼国。具此功德，一日乃至七日，即得往生。	
																								【疏】至诚心者，即实行众生。至之言专，诚之言实。深者，佛果深高，以心往求，故云深心。亦从深理生，亦从厚乐善根生，故《十地经》言：“入深广心。”《涅槃经》云：“根深难拔。”故言深心。六念者，佛、法、僧、施、戒、天六事安心不动，称之为念也。	
酉三、明得生		【钞】经有二段：初段既云发三种心即便往生，知此三心是一人发；次段乃云复有三种众生当得往生，据此合是三人各修成三种行。然修之在人，或别一行，或兼余行，或具足修，但能位至别教道种、圆第十信，即得名为上品上生。言至诚等三心者，此与《起信论》中三心义合。彼云：“一者直心，正念真如故；二者深心，乐集一切诸善行故；三者大悲心，欲拔一切众生苦故。”今初至诚，疏以专实释之。非念真如，岂名专实？解于深心，疏虽三义而不相舍：求高深果，须契深理；欲契深理，须厚乐善根。此乃立行依理求果也。二经证成三种深义，不出彼论乐集一切诸善行也。																							
		经回向发愿心，疏虽不解，义当彼论大悲拔苦之义。盖以真如实念、趣果善心二心功德善巧回向，愿生净土，速证法忍，广拔一切众生苦恼。然此三心顺于三法。何者？初念真如平等一性，次二即是自行化他二种修义。既是修二性一，乃就圆融三法而发心也。今此三心一念中修，见、思、尘沙任运先去，入第十信，故当此品。若此三心但能圆伏，即中三品；若全未伏，当下三品。文在此中，义该下八。																							
		经慈心不杀、具诸戒行者，以无缘慈，不害物命，知性离非，心具诸戒。读诵方等者，随文成观也。修行六念者，《涅槃疏》云：“前三念他，后三念自。戒施是自因，生天是自果。戒是止善，施是行善。天有近果远果。”远即第一义天也。																							
酉四、生后利益		安心下，释念义。谓念自体三宝、一心戒施、第一义理悉不为二边所动，故通名念。经回向发愿等者，总论不杀等，皆须善巧回向，愿生净土，证无生后，广度含识。经具此功德者，或全或分，皆得言具。一日乃至七日即得往生者，上一一行，修之成就，至道种位，长时弥善，下至七日，或唯一日，皆得预于上上品生也。此等悉须约于断伏及全未伏，分下八品。若不尔者，岂令初修六念等人，三惑尚炽，便登极品耶？须知九品难将法定，祇可随功。此去科节，经疏分明，钞不标也。（注：今本为便于阅读，仍标科判。）																							
		【经】生彼国时，此人精进勇猛故，阿弥陀如来与观世音、大势至、无数化佛、百千比丘声闻大众、无量诸天、七宝宫殿。观世音菩萨执金刚台，与大势至菩萨至行者前。阿弥陀佛放大光明，照行者身，与诸菩萨授手迎接。观世音、大势至与无数菩萨赞叹行者，劝进其心。																							
申三、结		【经】行者见已，欢喜踊跃，自见其身，乘金刚台，随从佛后，如弹指顷，往生彼国。																							
		【经】生彼国已，见佛色身众相具足，见诸菩萨色相具足，光明宝林演说妙法，闻已即悟无生法忍。经须臾间，历事诸佛，徧十方界。于诸佛前，次第受记，还至本国，得无量百千陀罗尼门。																							
		【疏】无生忍，言登初地也。陀罗尼者，一能持善，二能遮恶，是总持也。																							
		【经】是名上品上生者。																							

表 6-11: (20 表)【卷六】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	巳初、第十四上品生观分三	午二、上品中生分二	未二、随释分三	未初、分科		【疏】上品中生者有三：第一、标；第二、释；第三、结。释中有四：初、往生因；第二、行此下，明值缘；第三、行者自见下，得生；第四、行者身作紫磨金色下，往生利益。		
																				申二、释分四	申初、标		【经】上品中生者。	
																					酉初、往生因	【经】不必受持读诵方等经典，善解义趣，于第一义，心不惊动，深信因果，不谤大乘，以此功德，回向愿求生极乐国。 【钞】云不必受持方等经典、善解义趣等者，是义持人不乐读诵，但于经中取一句偈，深穷旨趣，于绝言思深广之理心不惊动，又复其心安住中道，不为二边之所惊动。了达因果皆是实相，名为深信。虽不偏习，或闻大教赴机异说，知显一理，不生疑谤，此一种因，亦通九品。但今此观位至圆教八九信位，故当此品。若第一义解全未伏惑，祇在下品三品摄也。如常不轻不专读诵，但以一句礼拜授人，深知义故，多年不懈，此以第一随喜品行，始从名字历于五品至六根净。故知读诵等四品行，皆可从于名字修之至六根净，若证分真，无偏修者也。		
																						酉二、明值缘		【经】行此行者，命欲终时，阿弥陀佛与观世音、大势至，无量大众眷属围绕，持紫金台，至行者前，赞言：法子！汝行大乘，解第一义，是故我今来迎接汝。与千化佛，一时授手。
																						酉三、明得生		【经】行者自见坐紫金台，合掌叉手，赞叹诸佛。如一念顷，即生彼国七宝池中。此紫金台，如大宝华，经宿则开。
																					酉四、生后利益	【经】行者身作紫磨金色，足下亦有七宝莲华。佛及菩萨俱时放光，照行者身，目即开明。因前宿习，普闻众声纯说甚深第一义谛，即下金台，礼佛合掌，赞叹世尊。经于七日，应时即于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。应时即能飞行，徧至十方，历事诸佛。于诸佛所，修诸三昧。经一小劫，得无生忍，现前受记。 【疏】甚深第一义者，谓诸法实相，言语道绝，心行处灭，名之深妙精进，最称第一。阿耨不退转者，谓道种菩提，亦通是道种地不退位。现前受记者，四种受记一往现前也。 【钞】疏云名之深妙精进等者，以闻众声说第一义，能成趣理不思议观，既顿泯绝情尘微碍，是故进趣其疾如风，比余事行杂而且滞，故此精进最称第一。疏牒阿耨不退，释云道种菩提等，以阿耨多罗三藐三菩提翻为无上正等觉，斯是行人之心本性、所求之果。于此不退，其位有三：若破见思，名位不退，则永不失超凡之位，习种性也；伏断尘沙，名行不退，则永不失菩萨之行，当性种性及道种性也；若破无明，名念不退，则永不失中道正念，圣种性也。上中生者，此土已得性种菩提，到彼一劫，始得无生圣种不退。今于七日所得菩提不退转者，义当道种菩提不退也。 通名地者，凡圣所依皆名地故。四种授记一往现前者，《净名大疏》出四受记，谓未发心记、密记、现前记、无生记；言一往现前者，以现前记通于凡圣，今无生位，佛就一往通名现前耳。		
																				申三、结		【经】是名上品中生者。		

表 6-12: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四 辰四、随文解释分四 巳初、第十四上品生观分三	午三、上品下生分二 未二、随释分三	未初、分科		<p>【疏】上品下生中有三： 初、标；第二、亦信因果下，释；第三、是名下，结。</p> <p>释中有四：第一、明往生之因；第二、行者命欲终时下，值缘；第三、见此事时下，得生；第四、一日一夜下，生后利益。</p>	
					申初、标		<p>【经】上品下生者。</p>	
					酉初、明生因	申二、释分四	<p>【经】亦信因果，不谤大乘，但发无上道心，以此功德，回向愿求生极乐国。</p> <p>【钞】亦信因果，不谤大乘，同上中品，故名为亦。彼以解了第一义谛而为别行，此以但发无上道心而为别行。</p> <p>究理摄生，标心虽异，从凡入圣，历位无殊。谓依无作四谛妙境，发四誓愿，名为真正发菩提心。</p> <p>未度苦者，誓令得度，阴入皆如故；未解集者，誓令得解，尘劳本净故；未安道者，誓令得安，即惑成智故；未证灭者，誓令得证，即生成灭故。</p> <p>发此道心，亦通九品。名字中发，自有静散，即下三品；观行五位，即中三品；相似既分三般种性，即上三品。今习种发，故当此品。</p> <p>此心深运，分真可阶，岂不能至上上品耶？约位判之，无法非九。</p>	
							酉二、明值缘	<p>【经】行者命欲终时，阿弥陀佛及观世音、大势至与诸菩萨，持金莲华，化作五百佛，来迎此人。五百化佛一时授手，赞言：法子！汝今清净，发无上道心，我来迎汝。</p>
							酉三、明得生	<p>【经】见此事时，即自见身坐金莲华。坐已华合，随世尊后，即得往生七宝池中。</p>
							酉四、生后利益	<p>【经】一日一夜，莲华乃开。</p> <p>七日之中，乃得见佛。虽见佛身，于众相好，心不明了。</p> <p>于三七日后，乃了了见。</p> <p>闻众音声，皆演妙法。</p> <p>游历十方，供养诸佛。于诸佛前，闻甚深法。经三小劫，得百法明门，住欢喜地。</p> <p>【疏】得百法明门者，《地论》云：“入百法明门，增长智能，思惟种种法门义故。”</p> <p>欢喜地者，初证圣处，多生欢喜也。</p> <p>【钞】经虽见佛身，于众相好，心不明了，于三七日后，乃了了见者，以此品人位当习种，见思虽破，尘沙未除，故于众相心不明了。</p> <p>过三七日，进入性种，侵断尘沙，故八万相一一分明。</p> <p>自此三劫，游历十方，供佛闻法，进入道种，登于初地，此地即得百法明门。</p> <p>言百法者，如《百法论》所出名数。</p> <p>今于此法皆证三谛，乃以百法而为明达三谛之门。三谛若明，则了一切。</p> <p>是故《论》云：“增长智能，思惟种种法门义。”明此义故，心大欢喜，故名欢喜地也。</p>
					申三、结		<p>【经】是名上品下生者。是名上辈生想，名第十四观。</p>	

表 6-13: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四 辰四、随文解释分四	巳二、第十五中品生观分三	午初、中品上生分二	未二、随释分三	申二、释分四	酉四、生后利益分二	戌初、正释经文	未初、分科	【疏】第十五、中品生观。中品上生者，有三：第一、标；第二、从若有众生下，释；第三、从是名下，结。释中有四：初、明生因；第二、从临命终时阿弥陀佛下，值缘；第三、从行者见已下，得生；第四、从当华敷时下，明生后利益。		
										酉初、明生因	【经】佛告阿难及韦提希：中品上生者。		
											【经】若有众生，受持五戒，持八戒斋，修行诸戒，不造五逆，无众过患，以此善根，回向愿求生于西方极乐世界。		
											【疏】五戒者，不杀、盗、淫、妄语、饮酒也。八戒者，加不上高床、不着华鬘璎珞香涂身熏衣、不得歌舞作乐及往观听也。		
											【钞】但言众戒，斯乃略举三学之初也。若据生彼闻赞四谛，便成罗汉三明八解，以果验因，不专持戒。合修小乘理观事禅，但未证果，犹在贤位，于临终时，闻赞方等，回心向大，愿生净土。然回向心须至别教七信已上、圆教观行四五二品，方是中品上生人也。若其小行已至忍位及世第一，但按位回，即当此品。若在暖、顶及外凡者，须猛利回，超入此品。大约小乘并世间善，从回向心深浅高下判于九品。		
										酉二、明值缘	【经】临命终时，阿弥陀佛与诸比丘眷属围绕，放金色光，至其所，演说苦、空、无常、无我，赞叹出家，得离众苦。		
											酉三、明得生	【经】行者见已，心大欢喜。自见已身坐莲华台，长跪合掌，为佛作礼。未举头顷，即得往生极乐世界，莲华寻开。	
												【经】当华敷时，闻众音声，赞叹四谛，应时即得阿罗汉道，三明六通，具八解脱。	
										酉四、生后利益分二	【疏】四谛者，苦、集、灭、道也。罗汉者，应供、不生、杀贼也。三明者，过、现、未来明也。六神通者，天眼、天耳、他心、宿命、漏尽、身得如意。此六悉皆无壅，故为通。八解脱者，一内有色相外观色，二者内无色相外观色，三者净，四空处，五识处，六无所有处，七非非想处，八灭尽解脱也。此八中，前三种微妙五欲无染无着；中四于下得离；后一能脱心虑，故名解脱，亦名背舍。背者，背彼净洁五欲也；舍者，离是着心也。		
											【钞】四谛者，既是共二乘行，由宿习故，而闻生灭、无生二种四谛也。生灭者，苦则三相迁移，集则四心流动，道则对治易夺，灭则灭有还无。无生四者，苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相。		
次三明者，过去宿命明，现在漏尽明，未来天眼明。此三名明，复得名通。余三但得名通者，《婆沙》云：“身通但是工巧，天耳但是闻声，他心缘他别想而已，是故非明。宿命知过去苦，生大厌离，天眼知未来苦，生大厌离，漏尽正观断惑，是故此三称明。”《大论》：“问：通、明何别？答：直知过去等名通，知过去等因缘行业名明。”													
次释八解脱。一内有等者，内色即内身骨人也。为修八色流光，故存骨人。欲界结使难断，故以不净心观外色也。位在初禅，能脱自地及下欲界。													
二者下，位在二禅。二禅内净，故坏灭内身骨人。欲惑难断，故犹观外不净之相。													

表 6-14: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四 辰四、随文解释分四	巳二、第十五中品生观分三	午初、中品上生分二	未二、随释分三	申二、释分四	酉四、生后利益分二	戌二、释诸疑妨分三	戌初、正释经文	三者下，除外不净相。但于定中练八色光明，清净皎洁，故名净也。位在三禅。四空处者，若灭根本四禅及三背舍等色，一心缘无边虚空而入定，即观此定，依阴入故有无常苦空虚诳不实，心生厌背，而不受着。五识处者，若舍空缘识入定，即观此定虚诳不实，而不受着。六无所有处者，若舍识缘无所有入定时，乃至而不受着。七非非想处者，若舍无所有处缘非非想入定时，乃至而不受着。八灭尽等者，背灭受想诸心数法也。诸佛弟子患厌散乱，心欲入定休息，以涅槃法安着身中，故云身证，而想受灭也。前三等者，位在色界，能离自地五欲也。中四等者，位在无色界，皆辗转离下地。 然前三亦离下，中四亦离自地，互现说耳，后一可知。亦名下，背舍因称，解脱果名。	
											亥初、会小乘不生疑	【疏】释会者，《论》明小乘不生者，决定不生；此中明生，退菩提心得生，至彼处无漏道熟，即证第四果。《大论》亦然。或接引小乘，然彼实无。 【钞】疏与《释论》取《法华》意，会于今经及《往生论》。论云不生，据决定性入无余者；今经云生，是退菩提取小乘者。疏前会云：正处小行不生，要由垂终发大心故生。若无宿种，岂能垂终回小向大？故知与前义不相反。仍释伏疑，既因回心向大得生，何故至彼却证小果？故释云无漏道熟等，以退大既久，习小功深，是故彼佛称习说小，且令证果。 或接下，再出经论引小之意。今经释论说，至彼土证小果者，意欲别接小乘求生。其若生已，咸慕大乘，必不证小。然虽出此意，前义为正。
											亥二、释中不及下妨	【疏】中品应时即得罗汉，何以不及九品？解云：是退菩提声闻往生彼国，无漏道熟，便证小果。不守小位而住，还起大心，进行弥速，或五劫，或十劫，得成初地。如是阶级，犹是其胜。 【钞】以下下品生彼闻法，应时即发菩提之心；中上生彼，何故祇证无学果耶？以大小故，难第四品不及九品。 解云下，以登地速而为答也。中上顺习，虽证小果，不逾十劫，必入初地。九品恶重，十二大劫方得出胎，虽发大心，更经多劫，方阶法忍，故以速证比彼为胜。
											亥三、通中不出家难	【疏】大本上品明其出家，中品不明出家。此中所明，是则中品。 若其不出家，经云一日一夜持沙弥戒，故知有也。而大本不明，据长时始终为语；今言出家者，就短时而论。 【钞】彼明中品云虽不能行作沙门，故云不明出家。长时始终者，谓尽形出家者；就短时者，谓一日一夜也。 是知若据短时，大本约义亦有；若论长时，此经约说亦无。此乃二经事同也。
申三、结										【经】是名中品上生者。		

表 6-15: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三 丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二 戊二、随科解释分二 己初、酬二问分二 庚二、酬前净业分二 辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二 癸二、随释分二 子二、为未来请见土之法分二 丑二、答分二 寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四 辰四、随文解释分四 巳二、第十五中品生观分三	午二、中品中生分二		未初、分科	【疏】中品中生者，有三：初、标；第二、从若有众生下，释；第三、是名下，结。就释中有四：初、明生因；第二、从如此行者下，明值缘；第三、从行者自见下，明得生；第四、在宝池中下，明生后利益也。	
						申初、标	【经】中品中生者。	
						申二、释分四	酉初、明生因	【经】若有众生，若一日一夜持八戒斋，若一日一夜持沙弥戒，若一日一夜持具足戒，威仪无缺，以此功德，回向愿求生极乐国，戒香熏修。 【疏】十戒者，即前八戒，更足不捉金银生像及不过中食，为十戒也。具足戒者，二百五十戒、五百戒等。 【钞】疏云十戒者，释经持沙弥戒也。金银生像者，南山云：“胡汉二彰。”谓胡言生像，此翻金银也。善见云：“生色似色。”似即像也。此谓金则生是黄色，银则可染似金，故云生像。若尔，生像此方之言，何谓胡语耶？答：谓五竺之北，胡地言音有涉汉者，故谓生像。胡人重译又却入汉，故存胡音。
								【经】如此行者，命欲终时，见阿弥陀佛与诸眷属放金色光，持七宝莲华，至行者前。行者自闻空中有声，赞言：善男子！如汝善人，随顺三世诸佛教故，我来迎汝。
								【经】行者自见坐莲华上，莲华即合，生于西方极乐世界。
								【经】在宝池中，经于七日，莲华乃敷。华既敷已，开目合掌，赞叹世尊。闻法欢喜，得须陀洹。经半劫已，成阿罗汉。 【疏】须陀洹者，翻修习无漏或逆流也。
						申三、结	【经】是名中品中生者。	
				午三、中品下生分二	未二、随释分三	未初、分科	【疏】中品下生者，有三：初、标；第二、从若有下，释；第三、是名下，结。释中有四：初、明因；第二、此人命终时下，明缘；第三、从闻此事下，得生；第四、从经七日下午，生后利益也。	
						申初、标	【经】中品下生者。	
						申二、释分四	酉初、明生因	【经】若有善男子、善女人，孝养父母，行世仁慈。 【钞】经云孝养父母、行世仁慈，此凡夫善，不能伏惑，岂预中辈？疏前判位，中辈人当别教十信，即圆五品。斯由垂终，善友广说阿弥陀佛，随顺本性，取极乐国，及谈法藏称理发愿，行者闻已，解悟大乘，发回向心，求生净土。经虽不云发回向心，既闻广说，岂不回心，特是影略。临终发心，心猛利故，能入别圆外凡初位，通惑顿伏，故令世善当此品位。大师唯就大乘三位对于九品，深有其致。
								【经】此人命欲终时，遇善知识，为其广说阿弥陀佛国土乐事，亦说法藏比丘四十八愿。
								【经】闻此事已，寻即命终，譬如壮士屈伸臂顷，即生西方极乐世界。
								【经】经七日已，遇观世音及大势至，闻法欢喜，得须陀洹。过一小劫，成阿罗汉。 【钞】过一小劫成阿罗汉。 问：到彼证小，皆顺本习。今此行人本习世善，是人天因，非声闻行，至彼那得阿罗汉耶？ 答：孝养仁慈，大小基址，何教不谈？而其《阿含》偏论此善。以果验因，是依三藏行孝顺等，虽行世善，心在无常。既久标心，无漏道熟，故证小果。
							酉四、生后利益	
						申三、结	【经】是名中品下生者。是名中辈生想，名第十五观。	

表 6-16: (20 表)【卷六】

释文分三次入文分二甲二、随经显义分二乙二、随科解释分三丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二戊二、随科解释分二己初、酬二问分二庚二、酬前净业分二辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二癸二、随释分二子二、为未来请见土之法分二丑二、答分二寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四辰四、随文解释分四	巳三、第十六下品生观分三	午初、下品上生分二	未初、分科	(下三品人造罪轻重，值缘得灭为往生因。须知经意为易解故，以三业等恶灭为下三品因，回向凡小为中三品因，以大乘诸善为上三品因，此乃上下互相显映为观法境。若称实观，依义而说，大小善恶，逐回向心，随灭罪力，浅深阶位，各论九品。今之三人，闻法称佛，虽业障灭，全未伏惑，位在名字，故属下三。若灭罪心利，入别圆外凡，即中三品。能至内凡，即上三品，闍王悔逆，得无根信，是其类也。)			
							【疏】第十六、下品生观。下品上生者，有三：初、标；第二、从或有众生下，释；第三、从是名下，结。释中有四：初、明因；第二、从尔时彼佛下，明缘；第三、从作是语下，明得生；第四、经七七日下，明生后利益也。			
							申初、标【经】佛告阿难及韦提希：下品上生者。			
							申二、释分四	酉初、明生因	【经】或有众生，作众恶业。虽不诽谤方等经典，如此愚人，多造恶法，无有惭愧。命欲终时，遇善知识，为说大乘十二部经首题名字，以闻如是诸经名故，除却千劫极重恶业。智者复教合掌叉手，称南无阿弥陀佛，称佛名故，除五十亿劫生死之罪。	
									【钞】经云虽不诽谤方等经典者，此品不谤，显罪犹轻。至下下品云：“五逆十恶，具诸不善。”则谤经等一切恶业无不造作，故言具也。圆顿教说，罪无轻重，悔则皆灭。如仙预杀诸婆罗门，地狱三念知谤方等，心生改悔，即生佛国。	
									酉二、明值缘	【经】尔时彼佛即遣化佛、化观世音、化大势至至行者前，赞言：善男子！以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。
									酉三、明得生	【经】作是语已，行者即见化佛光明，徧满其室，见已欢喜，即便命终。乘宝莲华，随化佛后，生宝池中。
							酉四、生后利益		【经】经七七日，莲华乃敷。当华敷时，大悲观世音菩萨及大势至菩萨放大光明，住其人前，为说甚深十二部经。闻已信解，发无上道心。经十小劫，具百法明门，得入初地。	
							申三、结		【经】是名下品上生者。	
							午二、下品中生分二	未初、分科	【疏】下品中生者，有三：一、标；二、释；三、结。释中有四：初、明因；第二、从吹诸天华下，明缘；第三、从如一念顷下，明得生；第四、从经六劫下，明生后获利也。	
申初、标【经】佛告阿难及韦提希：下品中生者。										
申二、释分四	酉初、明生因	【经】或有众生，毁犯五戒、八戒及具足戒。如此愚人，偷僧祇物，盗现前僧物，不净说法，无有惭愧，以诸恶业而自庄严。如此罪人，以恶业故，应堕地狱。命欲终时，地狱众火，一时俱至。遇善知识，以大慈悲，即为赞说阿弥陀佛十力威德，广赞彼佛光明神力，亦赞戒、定、慧、解脱、解脱知见。此人闻已，除八十亿劫生死之罪，地狱猛火化为清凉风。								
		【钞】经偷僧祇物、盗现前僧物者，所盗之物，不出四种常住：一、常住常住，谓众僧厨房、寺舍众具，华果、树林、田园、仆畜等，以体通十方，不可分用故；二、十方常住，如僧家供僧常食，体通十方，唯局本处；三者、现前现前，谓僧得之物；四、十方现前，如亡五众轻物。若未羯磨，从十方僧得罪；若已羯磨，望现前僧得罪，则属第三现前现前。盗前二种，名偷僧祇物，盗后二种名现前僧物。不净说法者，但求名利，非益物也。无有惭愧者，屏处为恶，不惭于天；显露为恶，不愧于人。惭愧，犹羞耻也。								
		申三、结		【经】是名下品中生者。						
		申四、结		【经】是名下品中生者。						

表 6-17: (20 表)【卷六】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	巳三、第十六下品生观分三	午三、下品下生分二	午二、下品中生分二	未二、随释分三	申二、释分四	酉二、明值缘	【经】吹诸天华，华上皆有化佛菩萨，迎接此人。
																			酉三、明得生	【经】如一念顷，即得往生七宝池中莲华之内。			
																			酉四、生后利益	【经】经于六劫，莲华乃敷。观世音、大势至以梵音声安慰彼人，为说大乘甚深经典。闻此法已，应时即发无上道心。			
																			申三、结	【经】是名下品中生者。			
																			未初、分科		【疏】下品下生有三：初、标；二、释；三、结。 释中有四：初、明因；第二、从见金莲华下，明缘；第三、从如一念顷下，明得生；第四、从于莲华中下，明获利。		
																			申初、标	【经】佛告阿难及韦提希：下品下生者。			
																			戌初、明念佛灭罪	酉初、明生因分二	【经】或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。 如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛。 彼人苦逼，不遑念佛。 善友告言：汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。 如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。 【疏】称无量寿佛至于十念者，善心相续，至于十念，或一念成就，即得往生。 以念佛除灭罪障故，即以念佛为胜缘也。 若不如此者，云何得往生也？		
																					【疏】问：云何行者以少时心力，而能胜于终身造恶耶？ 《大论》有此责：“是心虽少时而力猛利，如垂死之人，必知不免，谛心决断，胜百年愿力。 是心名为大心，以舍身事急故。如人入阵，不惜身命，名为健人也。” 【钞】初、问云下，约少时责。 二、是心下，约猛心答。此猛利心，从二缘发：一值善友，二为苦逼。心怖恶道，耳听佛名，是故牢强至诚称念。既境胜心猛，故时少功多，能超百年悠悠愿力。若此二缘猛心不发，此人乃是合堕地狱也。		
																					酉二、明值缘	【经】命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。	
																					酉三、明得生	【经】如一念顷，即得往生极乐世界。	
																					酉四、生后利益	【经】于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音、大势至以大悲音声，为其广说诸法实相，除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。	
																					申三、结	【经】是名下品下生者。是名下辈生想，名第十六观。	

表 6-18: (20 表)【卷六】

释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	己四、明利益分二	庚二、释经分二	庚初、疏科	【疏】第三、利益，中有二：初、明夫人道悟无生；二、明侍女发心也。	
																			辛初、夫人悟道	【经】说是语时，韦提希与五百侍女闻佛所说，应时即见极乐世界广长之相，得见佛身及二菩萨，心生欢喜，叹未曾有，豁然大悟，逮无生忍。 【钞】经豁然大悟、逮无生忍者，以凡夫心闻十六观，即闻即修，顿入圆住。盖由了知依正应色，即报即法，非纵非横，三一融妙，全心作佛，全心是佛。能所既忘，思议泯绝，三德秘藏当念顿开，是故名为豁然大悟。 悟通观行及相似位，是故特云逮无生忍，显此大悟的在分真。若十六观非妙宗者，岂令当机顿入圆位？经文结益，显此观门非偏非渐，信不可用事相销文。	
释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	己四、明利益分二	庚二、释经分二	辛二、明侍女发心	【经】五百侍女发阿耨多罗三藐三菩提心，愿生彼国。世尊悉记，皆当往生，生彼国已，获得诸佛现前三昧。无量诸天发无上道心。 【钞】经文但云发无上正等觉心，是何位耶？经示夫人无生忍后，别云发心，验非真发。《净名疏》云：“菩萨柔顺忍，方有发义。”故多约相似明发心位。名字、观行亦有发义，去无生远，故不得论。	
																			丁初、总别分科	（《金光明疏》云：“流名下澍，通名不壅。欲使正法之水，从今以澍当；圣教筌筮，不壅于来世。”是故此下，举名举益，劝人修习。若不尔者，安令法水下澍不壅？） 【疏】第三、流通，亦二：第一、明王宫流通；第二、尔时世尊足步下，明崛山流通。初有四：一、列名教持；二、行此下，明修有益，劝人奉信；三、告阿难下，付嘱令持；四、说此下，目连等闻欢喜。	
释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	己四、明利益分二	庚二、释经分二	庚初、阿难问分二	辛初、问经名	【经】尔时阿难即从座起，白佛言：世尊，当何名此经？ 【疏】初中，阿难先发问。当何名下，问经名字。上来所说言义非一，当于何义而名此经？ 【钞】疏云言义非一等者，经文别示三种净业、十六妙观，未审以何而为总目？
																			辛二、问持法	【经】此法之要，当云何受持？ 【疏】此法之要，云何受持，问受持法。	
释文分三	次入文分二	甲二、随经显义分二	乙二、随科解释分三	丙二、正说分分二	丁二、重科广释分二	戊二、随科解释分二	己初、酬二问分二	庚二、酬前净业分二	辛二、随科解释分二	壬二、十六妙观答正受分二	癸二、随释分二	子二、为未来请见土之法分二	丑二、答分二	寅二、随科解释分三	卯三、后三观明三辈往生分四	辰四、随文解释分四	己四、明利益分二	庚二、释经分二	庚二、如来答分二	辛初、佛答前问	【经】佛告阿难：此经名观极乐国土无量寿佛、观世音菩萨、大势至菩萨，亦名净除业障，生诸佛前。 【疏】佛答名观极乐无量寿佛、观音、势至，亦名净业生诸佛前，对其初问。 【钞】观之一字，心观妙宗也。极乐三圣，实相圆体也。此从宗体而立此名。 净除业障，极至五逆；生诸佛前，该于九品。 此名从用。总此三义，即是释名。 此四既圆，即当教相。故示二名，五章意足。信今释题，冥符佛旨。
																			辛二、答后问	【经】汝当受持，无令忘失。 【疏】汝当受持，无令忘失，对其后问。 【钞】无令忘失，即是念心。 念心能成欲等四法，良以欲、进、巧慧、一心，若其忘失，皆不成就。 佛令不忘，则具五法，受持之功，于兹尽矣。	

表 6-19: (20 表)【卷六】

释文分三 次入文分二 甲二、随经显义分二 乙二、随科解释分三	丁二、随科解释。今经两处流通观道分二	丙三、流通分分二	戊初、于王宫佛自嘱劝分四	己二、举益劝修分三	庚初、明生善灭恶分二	辛初、直明生见佛善	<p>【经】行此三昧者，现身得见无量寿佛及二大士。</p> <p>【疏】次明有益，行前十六观门，得大利益，现身得见彼佛菩萨。</p> <p>【钞】能见弥陀及二菩萨真法之身，生善极也。以深比浅，何善不生？</p>
					辛二、况显灭生死罪	<p>【经】若善男子及善女人，但闻佛名、二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念？</p> <p>【疏】但得闻名，除无量罪，何况忆念？明念佛菩萨有大利益，举劣况胜。</p> <p>【钞】闻名是闻慧，忆念是修慧，举闻之劣，况其修胜。行者应知，前无忘失，亦是忆念，然属方便；今之忆念，乃是正修。名同义异，善须分别。</p>	
					庚二、明身胜友胜分二	辛初、喻白莲，明身胜	<p>【经】若念佛者，当知此人则是人中分陀利华。</p> <p>【疏】念佛者人中分陀利华，明其身胜。</p> <p>【钞】分陀利者，此云白莲华。《涅槃》云：“水生华中，分陀利最为第一。”显修圆观，超余一切修道之人，即七方便也。</p>
					辛二、类补处，明友胜	<p>【经】观世音菩萨、大势至菩萨为其胜友。</p> <p>【疏】观音、势至为胜友，伴胜。</p> <p>【钞】二圣本修圆念佛定，今为补处。行者今修，亦是此定。位虽高下，所修法同，故可为友。其犹世人道术之交，岂分贵贱？</p>	
					庚三、明得果起行	<p>【经】当坐道场，生诸佛家。</p> <p>【疏】当坐道场，得道之场名曰道场；菩提树下得道，故名为坐。依之得果，义说为坐；依之起行，名生佛家也。</p> <p>【钞】事相解释，菩提树下坐金刚台，此处成佛，名为道场。事本表理，今观本性弥陀觉体，此体即是所坐道场、所生佛家。理一义异，名场名家。此理为场，坐必得果；此理为家，生必起行。果即分果，行即真修。此观本期分证之果，无功用作。欲以病行及婴儿行度众生故，修念佛观，求生净土。生彼速获，故云当坐。</p>	
				己三、结名付嘱	<p>【经】佛告阿难：汝好持是语。持是语者，即是持无量寿佛名。</p> <p>【疏】亦名观无量寿佛，亦名灭除业障也。</p> <p>【钞】经好持者，好即妙也。以不纵横绝思议心，方能受持此经章句。别文既妙，是故能持经之总名。上以三一融妙释者，意在于此。此寄阿难，嘱今人也。</p>		
				己四、众闻欢喜	<p>【经】佛说此语时，尊者目犍连、尊者阿难及韦提希等，闻佛所说，皆大欢喜。</p> <p>【疏】欢喜者，三义故喜：一、能说人清净，佛无碍智无有错谬，名为清净；二、所说法清净，能令众生得证三昧；三、依法所得果清净，依法修行满足，身证清净果也。</p> <p>【钞】言三义者，一、遇人；二、闻法；三、得果。</p> <p>文出《大论》，义归此经。人既是佛，佛必具足四无碍智，谓法、义、词及以乐说。说观佛法，离于错谬，故名清净。</p> <p>今遇此人，宁不欢喜？法是观法，一十六门，曲尽其妙，能令凡心入深三昧。离虚设故，名为清净。闻如是法，岂不欢喜？</p> <p>果即修观克获之果。韦提希等闻法即修，登分真果，侍女诸天得相似果。</p> <p>目连、阿难同佛化机，或能增道，莫测浅深。各以离惑，名为清净。得如是果，岂不欢喜？此三相由，得果由法，法由人说。</p> <p>彼众欢喜，具兹三义。我于今日，虽面不覩金容，而为妙智所被，又得闻此微妙观法，但未获果，是故阙于第三喜耳。</p>		

表 6-20: (20 表)【卷六】

释文分 三 次入文 分二 甲二、 随经显 义分二 乙二、 随科解 释分三	丙 三、 流 通 分 分 二	丁二、 随科 解释。 今经 两处 流通 观道 分二	戊 次、 回 灵 鹫 阿 难 备 述 分 二	己初、 佛步 空还	<p>【经】尔时世尊足步虚空，还耆闍崛山。</p> <p>【疏】闍山流通中，初、佛步空还耆闍崛山，为增物敬，奉顺其言，故现此变。</p> <p>【钞】前赴请时，从崛山没，于王宫出；今步虚空，还于崛山。</p> <p>二俱神通，前隐后显者，前欲施化，化法未成，故但密往；今宣妙观，当机已益，欲使同遵此法，是故现变，彰灼而还。</p>
				己二、 阿难 重述	<p>【经】尔时阿难广为大众说如上事。</p> <p>无量诸天、龙、夜叉闻佛所说，皆大欢喜，礼佛而退。</p> <p>【疏】次、阿难及天、龙等闻法欢喜，作礼而去也。</p> <p>【钞】王宫机悟，崛山未知，故遣重宣，普令信受。</p> <p>阿难所述，即是佛言，是以文云闻佛所说，皆大欢喜。</p> <p>理合同前三义，故喜。</p>

表 7-1: (3 表)【附：观经融心解(并序)】

	<p>【附：观经融心解(并序)】</p> <p>一旦，学者稽首而言曰：“十六观法，解脱之要津也。闻之有岁，究之麤勤，观道未明，造修安寄？敢请开决，庶为准绳。”</p> <p>予曰：“疏释显然，夫何惑矣？倘有所壅，试为通之。”</p> <p>方随问而伸，征文以证。往复既数，旨趣稍彰。</p> <p>恐来者未闻，故录之以示，庶因此解，融诸滞心者也。</p> <p>时皇宋大中祥符七年岁在甲寅重阳日自叙。</p>
一	<p>学者问曰：《观无量寿佛经》十六观法，于今家托事等三种观门，为属何耶？</p> <p>答曰：既非借于事义立观立境，不名托事；又非撮乎法相入心成观，何关附法？</p> <p>韦提特请正受之门，善逝直谈修证之法，虽托彼依彼正，皆了唯色唯心，以法界身入心想故，约行明矣。</p>
二	<p>又问曰：虽是约行，而初观落日，中想佛身，后论三辈。</p> <p>为祇想依正事境而成观行，为即照三谛理耶？人共疑之，愿为明判。</p> <p>答曰：佛意虽显，经语难知，须假四依，示其修法。</p> <p>何者？一经旨趣，搜在首题，故疏云：“观虽十六，言佛便周。”</p> <p>既以一心三观释观，一体三身解佛，诸法实相为经正体，修心妙观显四净土为宗，能除五逆即生九品为用，方等大乘圆顿为教相。</p> <p>五重既尔，岂可以唯想事境消经文耶？</p> <p>荆溪云：“首题既尔，题下别释，理非容易。”</p> <p>又，《不二门》云：“览别为总，符文可知。”</p> <p>是则题与经文总别相显，不可辄异，故知十六皆圆三观也。</p>
三	<p>又问曰：韦提希被恶子幽禁，遂哀请世尊示无忧恼处，至光照诸土，摄在金台，而云不乐余方，志求极乐，况疏文总叙乐邦苦域，金宝泥沙，据此等文，唯在同居明矣。</p> <p>何故专据三观四土之说耶？</p> <p>答曰：教之欲兴，何莫由于近事而渐耶？</p> <p>韦提虽欲舍兹秽土，求生净邦，而佛示观法，舍秽必尽，显净无遗。</p> <p>如月盖为免舍离果报之病，故请观音；</p> <p>及乎宣咒，乃能消伏三毒之根，具足五眼之果。</p> <p>诸教兴由，其例多尔。</p> <p>故修一心三观求生净土者，即以三惑为秽土之因，以三谛为净土之果。</p> <p>故别惑尽，则寂光净，究竟三谛也；此惑未尽，则实报净，分证三谛也；</p> <p>通惑尽，则方便净，相似三谛也；此惑存，则同居净，观行三谛也。</p> <p>非此谛观，安令四土皆净？尚非实报之秽，岂止同居之净？</p> <p>荆溪云：“见思未破，故安乐行是同居净土行之气分也。”</p> <p>故疏云：“此经以修心妙观为宗、实相为体。若不尔者，宗非显体之宗，体非宗家之体。</p> <p>此如儒家训子衣食之方，即令读书干禄，则富贵俱至，岂令耕稼商贾耶？”</p> <p>得此譬意，今经可解。</p>

表 7-2: (3 表)【附: 观经融心解(并序)】

四	<p>又问曰: 若能圆修三观深趣妙理, 何不祇在娑婆直出生死, 岂须舍此求彼? 又, 自修三观, 何名净土之行?</p> <p>答曰: 此经虽观深理, 以缘极乐依正为境修乎三观, 则异于直观三道等观, 是故得名净土之行。若不尔者, 四种三昧如何分别? 又为此土浊重, 十信方出苦轮, 彼土境胜, 九品悉皆不退, 故令托彼胜境修观。纵理未显, 见爱俱存, 舍报必生无退转处, 如此争不舍此求彼?</p> <p>故《起信论》云: “初学大乘, 其心怯弱, 以住娑婆不常值佛, 惧谓信心有退失者, 当知如来有胜方便, 专念西方极乐世界阿弥陀佛, 求生彼土。”</p> <p>若观彼佛真如法身, 毕定得生, 住正定故。”(文毕) 既惧此土阙缘信退, 求生彼土, 而令观于彼佛真如法身, 自非一心三观, 将何观之? 今家以三观释经, 与马鸣之意更无少异。</p> <p>故《十疑论》明往生正行, 令想弥陀法身、报身光明相好及七宝庄严妙乐等, 而云备如《十六观经》, 常行念佛三昧, 故知往生之行正在三观想彼三身。</p> <p>今缘彼佛修三观者, 净土之行、深观妙理、舍此求彼、初心不退, 其义皆成也。</p>
五	<p>又问曰: 十六观中既无推理之语, 疏文随释不示三观之言, 是则三观释名, 四土显体, 乃是开乎圆解而已。至于历境修观, 且祇想于事境, 托乎系念, 生彼乐邦, 既获阿鞞, 何患不至寂光、实报? 一家制立, 岂出乎解行二门?</p> <p>答曰: 理解释题, 事行消观, 未之可也。何则? 题标观佛, 经说兼余, 主伴正依, 具有十六, 恐谓异辙, 故先示云: “举正报以收依果, 言化主则包徒众。”经既从要而明, 疏乃就总而说。讲者必须以总贯别, 修者仍须以理融事, 方得名实相称, 宗体无违。倘解行有差, 总别相反, 则题非此经之名, 观非此名所召。世之述作, 若也背题, 则不应式, 况圣教乎?</p> <p>若谓无文, 则成诬罔也。故经云: “诸佛法界身入众生心想中, 是故心想佛时, 是心即是三十二相。是心作佛, 是心是佛。”疏作感应道交释、解入相应释。若无初释, 则观非观佛; 若无次释, 则生佛体殊。二释相成, 是今观法。疏云: “佛法界体, 无所不徧, 念佛三昧解入相应, 故云入心想中。”自非一心三止三昧, 安与法界而论应入。是心作佛者, 明即心变, 全性成修; 是心是佛者, 心外无佛, 佛外无心。此令行者随观一境, 皆知心变, 全体是心。</p> <p>既全是心, 心岂见心? 如指不自触, 刀不自伤。故《般舟》云: “我所念者即见心作佛, 心自见心。”乃至云: “心者不知心, 心者不见心, 心有想则痴, 无想则泥洹。”《止观》约此而立中观, 中观若立, 任运即三也。《般舟》此文与今经广略少殊, 其旨不别。如来本恐着相观佛, 不成妙宗, 故于真像之前示乎观体, 令依此法而观佛身。倘不依此法, 岂独不成妙观, 抑亦不发胜相。智者得经妙旨, 乃于首题预明观体, 令将此观入十六门, 则相相圆融, 心心寂灭。故第九佛想, 疏目为真法身观。真纵对像, 法如何消? 与《法华》微妙净法身具相三十二, 云何异耶? 须知小乘法身, 义同生身; 大乘生身, 义同法身。故释迦牟尼名毗卢遮那, 八万相海宁非法身? 况非目击, 但是观成。经文自云: “佛法界身入心想中。”</p> <p>又云: “是心是佛。”岂可局在应身之身、有想之想耶? 故韦提闻已, 顿入分真, 侍女听之, 便阶相似, 非圆观境, 安得当机证入如此? 以结益验观法可知。</p>
六	<p>又问曰: 上据是心是佛, 此乃约佛。论中云何诸门皆论三观? 愿闻委说, 以息羣疑。</p> <p>答曰: 若于初心即修中观, 必能双照, 任运成三。一观既然, 诸门皆尔。</p> <p>盖圆人本信诸法圆融, 今托胜缘, 想乎诸相, 即知诸相四性不生, 法体本空, 心境叵得(一)。</p> <p>虽知叵得, 不碍缘生, 全性起修, 念之即见(二)。</p> <p>起是性起, 空是性空, 性非二边, 能所亦绝, 唯心唯色, 待对斯忘(三)。</p> <p>故《止观》判《般舟》之文心佛叵得为空, 梦事宛然为假, 心不见心为中。</p> <p>说则三相历然, 修则一念备矣。</p> <p>经示诸相而令谛观, 圆人修之, 非此不谛, 故知十六, 莫不皆三。</p> <p>而此三观虽居一念, 今观依正各有功能。何者? 心境叵得, 故染可观净; 不碍缘生, 故想成相起; 唯色唯心, 故当处显现。人疑三观妨想依正, 今谓三观能显依正。</p> <p>三观稍稍进, 依正转转明, 于一心中互资互发。</p> <p>又复应知, 一心三观, 修有多门, 若直于三道显理, 此如一行; 若托观佛显理, 此如《般舟》等; 若兼持咒显理, 如《方等》等; 若兼诵经显理, 如《法华》等; 若于数息显理, 如《请观音》; 若于善恶无记显理, 如历事觉意。</p> <p>今之三观非直于三道显理, 乃缘净土依正而修, 虽缘于事, 非散善恶及以无记。</p> <p>故知虽同全理起事, 须分违顺。违理之事照令泯绝, 顺理之事观令成就。今之依正是佛妙用, 与圆观相应。此观未成, 则随假想而进, 故观落日、坚冰也; 此观若着, 则以实法为缘, 故观地、树、佛身等也。故知用一心三观, 则依正易明; 非一心三观, 依正难显。</p>

表 7-3: (3 表)【附：观经融心解(并序)】

七	<p>又问：法界入心，是心是佛，为妙观体，识者不疑。 其如经文居像观首，此下诸观既有体式，可即具三。 此前诸门，佛既未示，以何为凭各修三观？ 答曰：佛鉴当机，示法前却，其意难测。 得经深趣，莫若四依。 既以三观三身释乎总目，而云十六言佛便周，岂可行人不遵此说？ 若其未解，当询达人，慎勿抑经就情，以愚难智。 况一家制立，其例盖多，如《般舟》三观之文，《普贤》六根之忏，并是定中见圣，始示其门，而智者教人，皆须预习，方入道场，何不疑之，而独责此？ 况一家正受，味禅之外，六妙已上，无不具于无漏之想，岂方等顿教念佛三昧纯观事耶？ 愿勿谤经，掇无间业。</p>
八	<p>又问曰：据义征文，分明若是，其如修者，何以措心？ 既历正历依，若大若小，境相委曲，一一须观。 倘照真如，必须绝念，空有俱泯，境观双消。 且观相则违真，照理则乖事，既难并虑，必也无归。愿示用心，永为修法。 答曰：虽分事理，同在一念，既匪两端，何须并虑？ 故知身土不离真如。能于初心不二而照，唯圆顿教，前三不能。 故《华严》云：“娑竭龙王注车轴雨，唯海能受，非余地堪。” 般舟三昧观四八相，一一识知，复于此时而修三观，荆溪师立身相为境，空等为观。 今问为待身相观成方修三观，为复境观俱时而修。 若待观成者，倘九十日相境未现，则三观靡施，安成圆行？ 若入道场即修三观，验知观相不碍照真。 况复一家立兹圆行，不独三观，须论十乘，身要行旋，口仍称诵，三业俱运，九旬不休，三昧可成，诸佛同现。 故不可以局情自碍，必须以融怀造修。然非我圆宗，他莫能会。 祇如三观，体虽无二，义且相违。空则一相不存，假则诸法皆立，中则性离二边。 别人初心虽信中道，不能即观，要须析体空观成后，必历多劫偏学诸门。 二观均平，方修中观。 圆人发轫，即于一心顿观三谛。 故《仁王般若》云：“有无本自二，譬如牛二角。照解见无二，二谛常不即。” 又云：“于谛常自二，于解常自一。” 自非先了性具诸法融妙而观，孰能始心超彼积行？ 今之依正，体本难思，妙观观之，自然符契，那将染碍事想、断灭之真为疑难耶？ 应知禅那翻为静虑，即寂照之异名也。 既寂中有照，圆人修之，岂照顾境而不照当处融妙耶？ 又，此观法既类《般舟》，须论三力，谓佛威力、三昧力、行者本功德力，不可以己之情想议乎难思圣法也。</p>
九	<p>又问曰：观法若然，谁堪修证？如其不修，何由生彼？ 是则往生路绝，徒仰当机，于今何益？ 答曰：人之根性皆由宿熏，成熟不时，对至能发，已尚难测，他安可评？ 须信能修不专佛世，仍知昧旨岂独今人？韦提请宣，本为来世；佛知有益，故使流通。 尔自放逸不修，勿罔能修之者。然今论妙观，是经本宗，须就上根克论正行，故如上说也。 若论此经力用，则何机不摄，何行不收？ 倘有一机未能圆照，且随事相，历境而观，以此系心，岂不生彼？ 故小乘行法，五八律仪，孝养所亲，世间慈善，临终回向，皆得往生，以至破戒毁经、十恶五逆，临终十念，亦得往生。 故知但于此经尽力修行，一念随喜，皆趣念佛之海，尽归灵觉之源。 如此摄物不遗、除恶至极者，皆由经诠圆观，理极渊源，故使力用难思，与拔无际，安以滞想，局此深经？ 当遵智者之言，以会如来之意。 而今而后，念兹在兹。于一念心，显四净土。 于是学者积疑既尽，得之于心，惟愿奉行，兼示来者焉。</p>